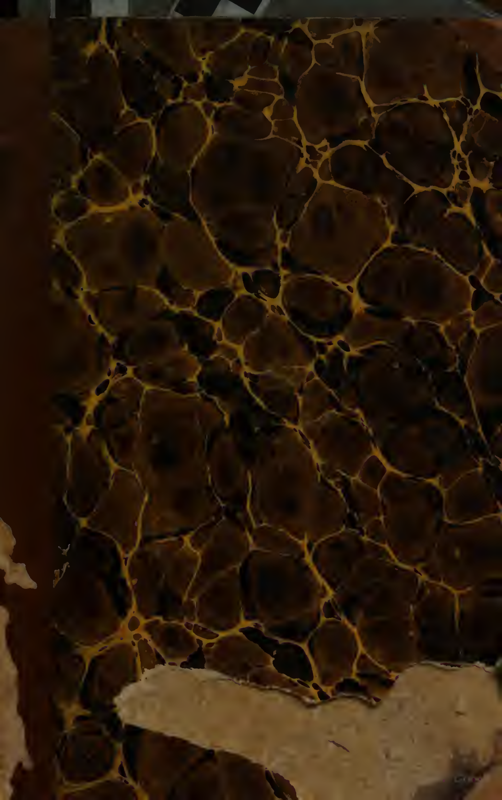
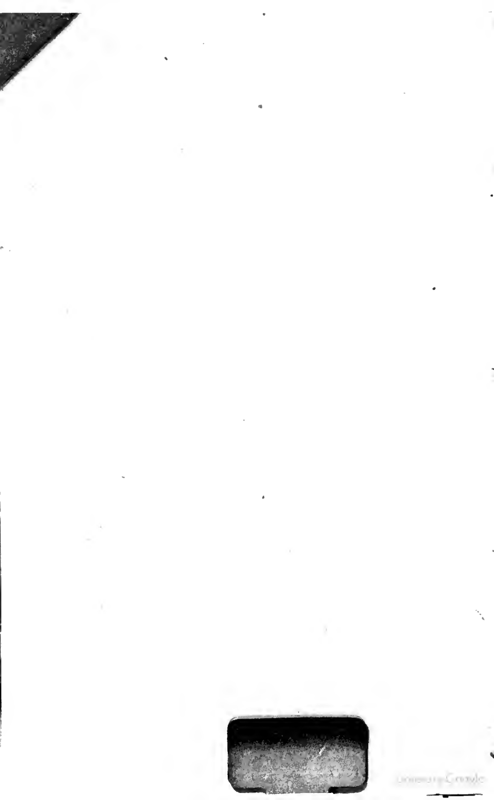
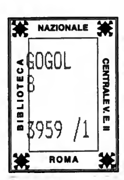






ПОПЕЧЕНІЕ

ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ

О СПАСЕНІИ МІРА.

КНИГА ПЕРВАЯ.

Церковь есть мати твоя, яже тя духомъ породи въ крестительной купѣли, и млекомъ догматовъ православныхъ воспита. Таже и твердыя пищи Тѣла и Крове Христовы тебѣ вкусити даде, и нынѣ тя на лонѣ своемъ пѣстуетъ матерски, донелѣже при персяхъ ея сладчайшихъ, яко любимое чадо, сномъ блаженнымъ уснеши.

Камень вѣры о св. иконахъ.

Изданіе второе.

САНКТПЕТЕРБУРГЪ.

1850.

Отъ С.-Петербургскаго Комитета Духовной Цензуры печатать позволяется. С.-Петербургъ, Мая 7 дня 1848 года.

Цензоръ Архимандритъ Аввакумъ.



Во Французской типографіи, Троицкій переулокъ, № 6.

ОГЛАВЛЕНІЕ.

ПРЕДВАРИТЕЛЬНЫЯ ПОНЯТІЯ.

ПРАВИЛА БОГОСЛУЖЕНІЯ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ.

О БОГОСЛУЖЕНИИ ВООБЩЕ.

Таинства.

Молитва.

Принадлежности Православнаго Богослуженія. . . . 89

I.

Попеченіе Православной Церкви о вступающихъ въ нее.

Попеченіе Церкви о младенцахъ, вступающихъ въ нее.

ПОПЕЧЕНІЕ ЦЕРКВИ О ВОЗРАСТНЫХЪ, ВСТУПАЮЩИХЪ ВЪ НЕЕ.

ПОСЛѢДОВАНІЕ СВ. КРЕЩЕНІЯ.

Таинство св. Крещенія.

Таинство св. Мvропомазанія.

II.

Попеченіе Православной Церкви о вступившихъ въ нее.

ПРЕДВАРИТЕЛЬНЫЯ ПОНЯТІЯ.

Понятіе о Церкви.

Церковь Божія есть общество человѣковъ, вѣрующихъ въ Бога истиннаго, для Его славы и собственнаго блаженства (1 Петр. 2, 9. V, 10), въ Іисусѣ Христѣ, въ Которомъ *Богъ Отецъ избра насъ прежде сложенія міра* (Еф. I, 4). Первая Церковь на землѣ заключалась въ обществѣ первыхъ двухъ человѣковъ, которые, при безгрѣшномъ и невинномъ своемъ состояніи, обрѣтали для себя высшее блаженство въ познаніи и любви Бога и единеніи съ Нимъ. По грѣхопаденіи прародителей основана Богомъ Церковь спасаемыхъ или возсоединяемыхъ съ Нимъ чрезъ вѣру въ Спасителя, единороднаго Сына Божія. *Христосъ возлюби церковь, и себе предаде за ню, да освятитъ ю, да представитъ ю себѣ славну церковь* (Еф. V, 25—27). *Правда Божія вѣрою Іисусъ Христовою во всѣхъ и на всѣхъ вѣрующихъ* (Рим. III, 22). Насажденная святить и вести міръ отъ грѣха къ возсоединенію съ Богомъ, Церковь Божія въ Ветхомъ Завѣтѣ святила міръ откровенною вѣрою въ Бога истиннаго и грядущаго Спасителя. По пришествіи Его на землю, Церковь Ветхозавѣтную замѣнила

Христіанская, которая, будучи ея раскрытіемъ, сохраняетъ и возвѣщаетъ вѣру въ трiѵпостаснаго Бога и пришедшаго на землю Спасителя міра, Господа нашего Іисуса Христа.

Церковь Христіанская Православная.

Столпъ и утвержденіе истины, освящающей и спасающей (1 Тим. III, 15. Іоан. XVII, 17), есть Церковь христіанская *Православная*. Она есть средоточіе благодатнаго свѣта и жизни, подобно средоточію видимаго свѣта, которой изъ одного вмѣстилища распространяетъ во всей вселенной свѣтъ, теплоту и жизнь. Православною называется Церковь потому, что она *непрерывно* и *неизмѣнно* сохраняетъ все преданное и установленное отъ Господа и Апостоловъ, и строго *удаляетъ произволъ и своеволіе* въ ученіи, постановленіяхъ и обычаяхъ христіанскихъ. Главный признакъ Православія есть непосредственное *посланничество* отъ Бога и *послушаніе* волѣ Божіей. Господь Самъ сказалъ о Себѣ своимъ ученикамъ: *якоже посла мя Отецъ, и азъ посылаю вы* (Іоан. XX, 21); а Апостолъ Павелъ говоритъ: *како проповѣдятъ, аще не послани будутъ* (Рим. X, 15); *никтоже самъ себѣ пріемлетъ честь* (священства), *но званный отъ Бога, якоже и Ааронъ. Тако и Христосъ не себе прослави быти первосвященника, но глаголавый къ нему: Сынъ мой еси ты, азъ днесь родихъ тя* (Евр. V, 4—5). *Той далъ есть овы апостолы, овыже пророки, овыже благовѣстники, овыже пастыри и учители* (Еф. IV, 11). По сему нельзя назвать Православнымъ ни того общества, которое не имѣетъ непосредственнаго и непрерывнаго

посланничества отъ Бога и Апостоловъ, ни того, которое допустило отступленія и измѣненія въ ученіи, постановленіяхъ и преданіяхъ Апостольскихъ, сохраняемыхъ Вселенскою Церковію. Такія общества св. Василій Великій именуетъ сборищами самочинными, раскольническими и еретическими ([1]). Тертулліанъ говоритъ: «надлежитъ принимать только то, что преподали Апостолы, а узнавать, чему именно учили Апостолы, должно не иначе, какъ отъ тѣхъ Церквей, кои сами Апостолы основали и научили сперва живымъ голосомъ, и потомъ уже чрезъ свои посланія. Пусть лжеучители покажутъ происхожденіе своихъ церквей, порядокъ и преемство своихъ епископовъ, восходя до самыхъ Апостоловъ, или до кого-нибудь изъ тѣхъ Апостольскихъ мужей, которые жили вмѣстѣ съ Апостолами даже до ихъ кончины» ([2]). Итакъ Церковь Православная есть тоже, что *Апостольская*. Употребленіе наименованія Церкви Православною началось съ первыхъ временъ. Въ IV вѣкѣ это наименованіе было повсюднымъ ([3]).

По непрерывному и неизмѣнному отъ временъ Апостольскихъ продолженію Церкви Православной и храненію ею ученія и постановленій Апостольскихъ, а равно и по возможности всякому, независимо отъ мѣста, времени, происхожденія, званія, состоянія, пола и возраста, быть членомъ Церкви Православной, она называется *соборною* или *каѳолическою* и *все-*

([1]) Въ 1 правилѣ.

([2]) Прещенія противъ еретиковъ, 32.

([3]) Напр. см. 8 прав. 1 Вселенск. Собор. 88 письм. св. Василія Вел. писан. во время епископства.

ленскою. По главному городу-Константинополю, бывшему древнею столицею восточной половины Римской имперіи, Православная Церковь называется *Восточною.*

Составъ Церкви Православной.

Въ составѣ Православной Церкви, какъ части ея, находятся Церкви *Іерусалимская, Антіохійская, Александрійская, Константинопольская* и *Всероссійская*, соединенныя однимъ исповѣданіемъ вѣры и общеніемъ въ молитвахъ и таинствахъ, и различаемыя только по нѣкоторымъ древнимъ преимуществамъ чести, но не власти, — согласно наставленію Ап. Павла, который называетъ еще плотскими Христіанъ, производящихъ свое достоинство не отъ Бога, а Его служителей (1 Кор. III, 3—7), и согласно правиламъ св. Вселенскихъ Соборовъ (¹).

Воинствуя (2 Кор. X, 3. Еф. VI, 12) противу грѣха, *яко добръ воинъ Іисусъ Христовъ* (2 Тим. II, 3), и руководствуя міръ къ славѣ Божіей и вѣчному блаженству, Церковь Христова, видимо пребывающая на землѣ, есть *видимая* и *воинствующая*. Христіане, какъ воины св. вѣры, благочестія и добродѣтели, со славою кончившіе на землѣ свои подвиги, достойные вѣнцовъ небесныхъ, соцарствуя Христу, вкупѣ со святыми Ангелами (²), и восполняя число падшихъ духовъ, составляютъ Церковь *первородныхъ*, — Цер-

(¹) 3 прав. втораго Вселенск. Собора. 28 прав. Халкидонск. Собора. 36 прав. шестаго Вселенск. Собора.

(²) Въ службѣ св. Ангеламъ, второй стихъ 9 пѣсни.



ковь *небесную, невидимую, торжествующую* (Евр. XII, 22—23). Изъ членовъ Православной Церкви не изъяты и умершіе въ вѣрѣ и покаяніи; ибо *Богъ нѣсть мертвыхъ, но живыхъ: вси бо тому живи суть* (Лук. XX, 38). *И аще въ животѣ семъ точію уповающе есмы во Христа, окаяннѣйши всѣхъ человѣкъ есмы* (1 Кор. XV, 19). Святые на небеси, живущіе на землѣ и преставившіеся для жизни вѣчной, суть члены одного духовнаго тѣла Христова — Церкви, коей Глава есть Іисусъ Христосъ (Еф. I, 22 — 23). Столь полный и правильный составъ Церкви Православной, поставляющій насъ въ назидательныя и утѣшительныя отношенія къ Святымъ и умершимъ, между прочимъ служитъ свидѣтельствомъ сея Православія, воздающаго всѣмъ должное.

Церковь, какъ главнѣйшее доказательство Божія промысла о мірѣ.

Церковь Божія, непрерывно пребывающая на землѣ отъ начала міра, есть очевиднѣйшее и главнѣйшее *свидѣтельство Божія промысла* о спасеніи рода человѣческаго. Какъ добрые родители внушаютъ дѣтямъ все, что служитъ ко благу ихъ: такъ небесный Отецъ человѣковъ *многочастнѣ и многообразнѣ древле* глаголалъ и открывалъ *во пророцѣхъ, въ послѣдокъже дній глагола въ Сынѣ* Своемъ (Евр. I, 1), открылъ (Іоан. XVI, 26) и даровалъ (Мар. XVI, 17 — 18) Церкви своей все, что благопотребно для наученія, освященія и спасенія міра. Воинствуя въ продолженіе тысящелѣтій среди потока безчисленныхъ

соблазновъ, при средствахъ видимо скудныхъ, то иногда по отроческому возрасту строителей своихъ (1 Цар. III. Iер. I, 6), то по ихъ простому, напримѣръ, пастушескому (Ам. VII, 14 — 15), или рыбарьскому (Мат. IV, 18 — 22) званію, то по инымъ тѣлеснымъ недостаткамъ (Исх. IV, 10) и немощамъ человѣческимъ (1 Кор. I, 26—29. Мат. XVIII, 3, 6), и между тѣмъ непрерывно и побѣдоносно распространяя въ мірѣ спасительный свѣтъ Божественной истины и имѣя распространять до скончанія вѣка, по обѣтованію самаго Господа (Мат. XXIV, 14), Церковь Божія не ясноли свидѣтельствуетъ, что она среди міра есть ковчегъ, устроенный и хранимый Богомъ и хранящій въ себѣ залогъ спасенія міра и сѣмя избранныхъ. Ея обѣтованная неодолимость (Мат. XVI, 18) есть непререкаемое свидѣтельство присутствія въ ней и содѣйствія ей благодати Божіей. «Еслибы, говоритъ св. Златоустъ, не присутствовалъ Духъ Божій, то не существовала-бы и Церковь; если-же Церковь существуетъ, то очевидно, что Духъ присутствуетъ» ([1]). Такая неодолимость есть также непрерывное торжество Церкви надъ силою вражескою, которое должно кончиться вѣчнымъ торжествомъ добра, ею насаждаемаго, надъ зломъ. Діаволъ и нераскаянные грѣшники покорятся Божественной силѣ Церкви, какъ плѣнники, и послужатъ къ возвеличенію ея вѣчнаго торжества и славы. *Подобаетъ бо* (Христу) *царствовати, дондеже положитъ вся враги подъ нозамa своима. Послѣдній-же врагъ испразднится, смерть.*

([1]) Въ 1 словѣ на Пятьдесятницу.

Егдаже покоритъ ему всяческая, тогда и самъ Сынъ покорится покорившему ему всяческая, да будетъ Богъ всяческая во всѣхъ (1 Кор. XV, 25—26, 28. Евр. X, 13). Побѣда Церкви надъ зломъ кончится освященіемъ или преобразованіемъ міра тлѣннаго въ первобытное состояніе нетлѣнія, чистоты и славы (2 Петр. III, 13. 1 Кор. XV, 50—53. Апок. XXI, 1—5).

Благотворность Церкви для міра.

Хранимая и управляемая Богомъ для освященія и спасенія міра, Святая Церковь всегда имѣла и имѣетъ *благотворнѣйшее вліяніе* на міръ и непрерывнымъ *бытіемъ* своимъ среди его, и своимъ дѣятельнымъ *попеченіемъ* объ освященіи и единеніи его съ Богомъ. *Бытіе* ея среди міра служитъ для него источникомъ *многоразличныхъ милостей* Божіихъ. Нѣкогда пришествіемъ патріарха Іакова къ Лавану Господь благословилъ Лавана (Быт. XXX, 30); ради Іосифа—благословилъ домъ Египтянина (Быт. XXXIX, 5); ради Кивота Божія *домъ Аведдаровъ и вся, яже его* (2 Цар. VI, II); ради десяти праведниковъ милосердый Господь милуетъ весь городъ (Быт. XVIII, 32); ради пшеницы не исторгаетъ плевелъ на селѣ своемъ до кончины вѣка (Мат. XIII, 29—30). Такъ ради Церкви своей Господь милуетъ и благословляетъ міръ, какъ иногда милуютъ недостойныхъ дѣтей ради заслугъ ихъ родителей.

Съ благословеніемъ сообщается міру бытіемъ Церкви среди его и *просвѣщеніе*. Въ Ветхомъ Завѣтѣ,

очищая ее отъ дикихъ вѣтвей язычества (Рим. XI, 17) и многократно пересаждая, какъ виноградъ (Псал. LXXIX, 9—13), Господь часто давалъ разумѣть язычникамъ, *яко съ нею Богъ, да возвѣстится имя его по всей земли* (Ис. VIII, 9—10. Рим. IX, 17). Онъ далъ разумѣть о Себѣ Авимелеху, царю Герарскому (Быт. XX, 3—4), Египтянамъ (Исх. VIII, 19. IX, 27—28), жителямъ земли Ханаанской (Нав. II, 9—13), Вавилонянамъ и Ассиріянамъ (Дан. III, 96—100. VI, 25—27. 2 Мак. VIII, 36), Персамъ (1 Ездр. 1), Грекамъ и другимъ народамъ, находившимся въ близкихъ сношеніяхъ съ народомъ Божіимъ (3 Макк. VI, 17. VII 5) [1].

Кромѣ непосредственнаго явленія Бога *неищущимъ Его* (Ис. LXV, 1), вѣдѣніе о Немъ *заимствовано* было отъ Церкви частію самимъ міромъ. Происходя отъ одного Отца небеснаго и земнаго, всѣ люди были въ началѣ *устнѣ единѣ и гласъ единъ* (Быт. XI, 1), говорили однимъ языкомъ и имѣли одну вѣру, началомъ коей было Божественное Откровеніе, данное Адаму, Ною, Аврааму, и другимъ патріархамъ и Пророкамъ. Съ разсѣянными по лицу земли потомками Ноя разнесены были первоначальныя преданія одной Богооткровенной вѣры и сохранились въ нѣкоторыхъ изъ нихъ въ чистотѣ, напримѣръ: въ Мелхиседекѣ, въ Лаванѣ и Ваоуилѣ Халдеянахъ, въ Іовѣ Аравитянинѣ, въ Валаамѣ до его паденія, въ волхвахъ, приходившихъ на поклоненіе Іисусу Христу, и проч. но по большей части искажены и обе-

---

[1] Іос. Флав. Древн. кн. XI, гл. 8.

зображены прибавленіями язычества. Подобно упомянутому въ Евангеліи блудному сыну, въ странѣ дальной отъ отца, утратившему отеческое достояніе, язычники тратили истины священнаго преданія, доколѣ не ощутили нужды въ духовной пищѣ и и не взыскали ея въ домѣ отеческомъ — въ Церкви Христовой (Дѣян. XVII, 26, 27, 30). Смотря на языческія древнія преданія нельзя не видѣть въ нихъ, какъ свидѣтельствуютъ святые Отцы и писатели древніе и новые ([1]), — остатковъ испорченнаго священнаго преданія. Справедливо думаютъ, что Моисей, какъ древнѣйшій писатель, былъ тайнымъ источникомъ почти всей древней богословіи языческой ([2]); ибо многія отрывочныя ея сказанія, не имѣющія своей внутренней связи, необходимо указуютъ на начало внѣ язычества и внѣ разума, всегда мыслящаго на данномъ основаніи и въ возможной связи. Впрочемъ, кромѣ первоначальнаго преданія вѣры, бывшаго общимъ достояніемъ міра, и кромѣ непосредственныхъ отъ Бога откровеній и знаменій, возвѣщавшихъ о Всевышнемъ, древній міръ получалъ нѣкоторыя знанія истины чрезъ путешествія своихъ ученыхъ людей по Востоку, отъ

([1]) Напр. Св. Муч. Іустинъ Философъ въ апологіяхъ. Тертулліанъ въ апологіи, XLVII. Оригенъ въ книгѣ противъ Цельса. Григорій Богословъ въ XX словѣ. Бл. Августинъ, de civitate Dei, XIV, 11 и многіе другіе. Кромѣ сего см. въ концѣ каждаго періода Церковно-Библейской Исторіи первобытныхъ временъ о преданіяхъ языческихъ. Христ. Чтеніе 1839 г. часть III. статья: было-ли и откуда происходило ожиданіе Спасителя у язычниковъ? Начала естественнаго Богопознанія, издан. 1841 года.

([2]) См. Церковно-Библ. Ист. въ концѣ IV пер.

учителей еврейскихъ (Мат. XXIII, 15) [1] и наконецъ прямо изъ Священныхъ книгъ, особенно когда онѣ переведены были на греческій языкъ и хранились въ александрійской библіотекѣ [2].

Особенно христіанская Церковь имѣетъ могущественное и благотворное вліяніе на міръ. *Да скажется нынѣ*, говоритъ Апостолъ Павелъ, *началомъ и властемъ на небесныхъ Церковію многоразличная премудрость Божія* (Еф. III, 10). Изъ сокровищницы Христіанства новый міръ почерпалъ всю свою мудрость, самъ иногда не сознавая этого. «Какой поэтъ, какой софистъ не черпалъ чеголибо изъ Пророковъ? говоритъ язычникамъ Тертулліанъ въ своей апологіи. Откуда и философы утоляли жажду своего ума? Только они, какъ люди пристрастные къ славѣ и къ одному краснорѣчію, нашедши что-нибудь въ Священныхъ книгахъ и выбравъ оттуда мѣста, удовлетворяющія ихъ любопытству, передѣлывали оныя по-своему, не бывъ увѣрены, что наше ученіе есть Божественное, и не разумѣя онаго достаточно. И неудивительно, что философы исказили древнее Писаніе, когда происшедшіе отъ нихъ лжеучители своими толками превратили и новое Писаніе наше, приноравливая оное къ философическимъ мнѣніямъ, и съ одного пути уклоняясь на многія кривыя и непроходныя стези. Вамъ извѣстно, что и самые законы ваши заняли сущность свою отъ Божескаго закона. Все противное истинѣ

[1] Христ. Чт. 1839 г. част. III, статья: было-ли и откуда происходило ожиданіе Спасителя у язычниковъ?
[2] Тертул. аполог. XVIII, XLV.

составлено изъ самой истины, но дѣйствію духовъ лжи ([1]).» Надобно-ли послѣ этого говорить объ источникѣ знаній новѣйшихъ философовъ относительно нравственности и чистоты жизни?

Велико и благотворно вліяніе на міръ отъ бытія Церкви среди его; но оно несравненно болѣе отъ *дѣятельнаго ея попеченія* о спасеніи міра. Хотя попеченіе Церкви главнымъ образомъ простирается на вѣрующихъ, ей принадлежащихъ и послушныхъ, однакожъ не остаются безъ ея попеченія даже и чуждые ей. О сихъ послѣднихъ ея матернее попеченіе выражается непрестанною о нихъ *молитвою,* согласно съ заповѣдію Господа: *любите враги ваша, благословите кленущыя вы, добро творите ненавидящимъ васъ, и молитеся за творящихъ вамъ напасть, и изгонящія вы* (Мат. V, 44). Посему Церковь ежедневно *приноситъ свою молитву о вселенной; молится о мирѣ всего міра,* о благостояніи святыхъ Божіихъ Церквей и *соединеніи всѣхъ,* и своими молитвами низводитъ благословеніе Божіе на міръ. *Много бо можетъ молитва праведнаго* (Іак. V, 16). Молитвою Авраама исцѣлилъ Богъ Авимелеха, и жену его, и рабынь его (Быт. XX, 17). По молитвѣ Пророка Иліи не было дождя на землѣ три года и 6 мѣсяцевъ; помолился онъ опять, и небо дало дождь, и земля произрастила плоды (Іак. V, 17 — 18). «Если сравнить прежнія бѣдствія съ нынѣшними, говоритъ Тертулліанъ ([2]), то съ тѣхъ поръ, какъ вселенная пріяла отъ Бога христіанъ, бѣдствія стали легче.

([1]) § XLVII.

([2]) Въ апологіи, XL.

Ибо съ того времени и невинность умалила беззаконія вѣка сего, и явились молитвенники предъ Богомъ. Во время бездождія и засухи, когда вы (язычники) приносите жертвы юпитеру, переходя отъ пресыщенія къ пресыщенію, ходя по банямъ, по питейнымъ и непотребнымъ домамъ, мы, изсыхая отъ постовъ, удаляясь отъ всякаго увеселенія, во вретищѣ и пеплѣ толчемъ на небо устремленнымъ туда взоромъ и умоляемъ Бога; и когда испросимъ у Него милость, вы воздаете честь юпитеру. Какъ мало цѣните вы тѣхъ, кои изгоняютъ изъ васъ бѣсовъ, и возсылаютъ за васъ молитвы истинному Богу».

Свое попеченіе о спасеніи міра Церковь являетъ также непрестанною *проповѣдію* Евангелія невѣдущимъ Христа Спасителя: ибо *Евангеліе царствія* должно быть проповѣдано *всей твари*, всему міру (Мар. XVI, 15). Посему предѣлы Церкви Христовой, призывающей всѣхъ въ царство Христово, постепенно распространяются, и число членовъ ея возрастаетъ.

Но особенное свое попеченіе Церковь Православная прилагаетъ *о присныхъ ей*, свидѣтельствуя тѣмъ свое всегдашнее попеченіе о спасеніи всего міра: ибо ея присные суть члены міра и слѣдовательно могутъ и должны быть *яко же свѣтила въ мірѣ* (Фил. 2, 15). *Вы есте соль земли,* говоритъ Іисусъ Христосъ избраннымъ святить міръ: *аще же соль обуяетъ, чимъ осолится? Вы есте свѣтъ міра: не можетъ градъ укрытися верху горы стоя* (Мат. V, 13—14). Попеченіе Православной Церкви о принадлежащихъ и покорныхъ ей выражается преимущественно въ ея *Богослуженіи.*

ПРАВИЛА БОГОСЛУЖЕНІЯ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ.

Согласно съ наставленіемъ Ап. Павла: *братіе, стойте, и держите преданія, имже научистеся, или словомъ, или посланіемъ нашимъ* (2 Сол. 2, 15), правила Богослуженія Православной Церкви указаны въ *священномъ Писаніи и священномъ Преданіи.*

Священное Писаніе.

Священное Писаніе есть высшій способъ сохраненія и распространенія Божественнаго Откровенія и первый голосъ Церкви: ибо этотъ способъ и голосъ запечатлѣнъ навсегда письменнымъ и неизмѣнновѣрнымъ свидѣтельствомъ самихъ Пророковъ и Апостоловъ, по внушенію Духа Божія. Самъ Господь нашъ Іисусъ Христосъ и Апостолы указываютъ на Священное Писаніе, какъ на главный сосудъ вѣры, благочестія и спасенія. *Испытайте писанія,* нѣкогда говорилъ Господь Іудеямъ, *яко вы мните въ нихъ имѣти животъ вѣчный: и та суть свидѣтельствующая о Мнѣ* (Іоан. V, 39). Ап. Іоаннъ благовѣствуетъ: *сія же писана быша, да вѣруете, яко Іисусъ есть Христосъ Сынъ Божій, и да вѣрующе животъ имате во имя его* (Іоан. XX, 31). Ап. Петръ пишетъ: *имамы извѣстнѣйшее пророческое слово, емуже внимающе, яко свѣтилу сіяющу въ темнѣмъ мѣстѣ, добрѣ творите* (2 Петр. I, 19). Ап. Павелъ говоритъ Тимоѳею: *яко изъ млада священная писанія умѣеши, могущая тя умудрити во спасеніе вѣрою, яже о Христѣ Іисусѣ. Всяко писаніе богодухновенно и полезно есть ко ученію, ко обличенію, ко исправленію, къ наказанію,*

еже въ правдѣ: да совершенъ будетъ Божій человѣкъ, на всякое дѣло благое уготованъ (2 Тим. III, 15—17). Святые Отцы въ основаніе своихъ словъ полагаютъ богодухновенныя слова Писанія и ссылаются на него, какъ на рѣшительное и непреложное свидѣтельство истины. «Сущность іерархіи нашей, говорятъ св. Отцы седьмаго Вселенскаго Собора, составляютъ богопреданныя слова, т. е. истинное вѣдѣніе божественныхъ Писаній (1)». Уваженіе древнихъ христіанъ къ Священному Писанію было столь велико, что многіе изъ нихъ, по свидѣтельству древнихъ писателей, принимаясь за священныя книги умывали руки, и брали ихъ съ благоговѣніемъ (2); постоянно носили Писаніе при себѣ (3); учили наизусть (4); иноки, занимаясь работою, читали его наизусть (5); иные завѣщевали погребать себя съ Евангеліемъ. Такъ погребенъ былъ Апостолъ Варнава (6). Будучи хранилищемъ вѣры, благочестія и спасенія, Писаніе и въ отношеніи къ Богослуженію общественному и частному есть начало, на которомъ основаны священныя воспоминанія, молитвы, пѣснопѣнія, обряды и поученія, и которое служитъ лучшимъ истолкованіемъ Богослуженія.

---

(1) Во 2 правилѣ.

(2) Св. Златоуст. въ LIII бесѣдѣ на Іоанна. Въ XIV къ Антіохіанамъ, по случаю низверженія Цар. статуй—VI, § 9.

(3) Злат. въ 72 бесѣдѣ на Еван. отъ Мат. Лавзаик. 101. Чет. Мин. 28 декабря.

(4) Блажен. Іеронима Стридонск. сказаніе о блажен. Павлѣ. Лавзаикъ 47.

(5) Лавзаикъ, 35.

(6) Theodor. lector. кн. 2.

Употребленіе Священныхъ книгъ при Богослуженіи.

Изъ Священныхъ книгъ употребляются при Богослуженіи Православной Церкви преимущественно *Псалтырь, Евангеліе и книги Апостольскія.*

Чаще всѣхъ Священныхъ книгъ слышится при Богослуженіи Православной Церкви книга хваленій или по-гречески *Псалтирь* Царя и Пророка Давида; потому что она особенно руководствуетъ насъ къ молитвѣ и прославленію Бога, что составляетъ главнѣйшій предметъ Богослуженія. «Псалтырью она называется, говоритъ св. Василій Великій, потому, что изъ многихъ музыкальныхъ орудій Пророкъ приспособилъ свои псалмы къ такъ называемому Псалтирю» ([1]). Онъ былъ въ частомъ употребленіи при ветхозавѣтномъ Богослуженіи (1 Пар. XXIII, 5. XXV, 1. 1 Ездр. III, 10 — 11). Въ христіанской Церкви со временъ Апостоловъ Псалтирь непрестанно употребляется христіанами при Богослуженіи общественномъ и молитвахъ домашнихъ, согласно наставленію св. Апостолъ и св. Отецъ. Ап. Іаковъ внушаетъ веселящемуся пѣть псалмы: *благодушествуетъ-ли кто; да поетъ* (Іак. V, 13). Ап. Павелъ предписываетъ вѣрующимъ назидать, вразумлять и духовно питать себя псалмами. *Егда сходитеся*, говоритъ онъ, *кійждо васъ псаломъ имать: вся же къ созиданію да бываютъ* (1 Кор. XIV, 26). *Исполняйтеся Духомъ: глаголюще себе во псалмѣхъ и пѣніихъ и пѣснехъ духовныхъ* (Еф.

([1]) Въ 1 бесѣдѣ на 1 псаломъ.



V, 18—19. Кол. III, 16). Въ постановленіяхъ Апостольскихъ на употребленіе псалмовъ при Богослуженіи указуется какъ на всегдашнюю его принадлежность ([1]). О древнемъ употребленіи Псалтири при Богослуженіи упоминаютъ также Діонисій Ареопагитъ ([2]) и Тертулліанъ ([3]). «Книга псалмовъ, говоритъ св. Аоанасій Александрійскій, подобно саду, содержитъ въ себѣ и то, что уже насаждено во всѣхъ прочихъ книгахъ, и изображаетъ въ пѣснопѣніяхъ своихъ предметы, собственно ей принадлежащіе. Что, напримѣръ, описывается въ книгѣ Бытія, то воспѣваетъ она въ XVIII псалмѣ и проч. Кромѣ того, она представляетъ еще ту достойную удивленія особенность, что въ ней описаны и изображены движенія каждой души, ихъ перемѣны и способы исправленія, такъ что каждый желающій можетъ по ней, какъ по изображенію, понять и вразумиться. Кто читаетъ другія книги, тотъ произноситъ написанное въ нихъ не какъ свои собственныя слова, но какъ слова святыхъ мужей, или тѣхъ, о комъ они говорятъ. Но удивительное дѣло, кто читаетъ псалмы, тотъ все написанное въ нихъ, развѣ исключая пророчествъ о Спасителѣ и язычникахъ, произноситъ какъ бы собственныя слова, поетъ ихъ какъ-бы онѣ написаны были объ немъ, имъ и отъ его лица. Усматривая свои душевныя движенія и расположенія, всякой желающій находитъ въ псалмахъ врачеваніе и исправленіе для каждаго своего

([1]) Кн. 2, гл. LIX.
([2]) О Церковн. Іерарх. 3.
([3]) Въ послан. къ женѣ, кн. 2, § 9.

движенія ([1]). Св. Василій Великій говоритъ: «книга псалмовъ объемлетъ въ себѣ полезное изъ всѣхъ книгъ. Она пророчествуетъ о будущемъ, приводитъ на память событія, даетъ законы для жизни, предлагаетъ правила для дѣятельности. Духъ Святый зналъ, что трудно вести родъ человѣческій къ добродѣтели, и что по склонности къ удовольствіямъ мы не радимъ о правомъ пути. И такъ къ ученіямъ присоединяетъ пріятность сладкопѣнія, чтобы вмѣстѣ съ усладительнымъ и благозвучнымъ для слуха, принимали мы непримѣтно и то, что есть полезнаго въ словѣ. Стихи изъ псалмовъ и въ домахъ поютъ и на торжищахъ возглашаютъ. Псаломъ есть тишина душъ, водворитель мира; онъ утишаетъ мятежные и волнующіеся помыслы. Псаломъ есть орудіе въ ночныхъ страхованіяхъ, упокоеніе отъ дневныхъ трудовъ. Псаломъ населяетъ пустыни, и уцѣломудриваетъ торжища. Онъ есть гласъ Церкви, празднества дѣлаетъ свѣтлыми. Чему же научишься изъ псалмовъ? Не познаешь ли отсюда величіе мужества, строгость справедливости, честность цѣломудрія, совершенство благоразумія, образъ покаянія, мѣру терпѣнія. Здѣсь есть совершенное богословіе» ([2]). Св. Григорій Нисскій разсуждаетъ: «какой пріятный спутникъ для людей Пророкъ Давидъ, который встрѣчается намъ на всѣхъ путяхъ жизни! Какъ онъ хорошо приспособляется ко всякому духовному возрасту и раздѣляетъ

([1]) Въ письмѣ къ Марцеллину о толкованіи псалмовъ.

([2]) Въ 1 бесѣдѣ на первый псаломъ. Тоже и почти тѣми же словами говоритъ о псалмѣ св. Ефремъ Сиринъ въ 63 словѣ.

всякаго рода занятія! Съ младенцами Божіими онъ веселится, съ мужами подвизается, юношей наставляетъ, старцевъ подкрѣпляетъ, всѣмъ все бываетъ: для воиновъ оружіемъ, для подвижниковъ наставленіемъ, для побѣдителей вѣнцемъ, на пиршествахъ веселіемъ, на похоронахъ утѣшеніемъ. Нѣтъ минуты въ жизни нашей, которая-бы была лишена такого рода пріятныхъ его благодѣяній. Есть-ли какая-либо дѣйствительная молитва, которой-бы не подкрѣплялъ Давидъ? Есть-ли какое празднество, котораго-бы не дѣлалъ свѣтлымъ сей Пророкъ» (1)? Многіе иноки древнихъ временъ денноношно пѣли Богу Псалтирь. Нѣкоторые архипастыри не рукополагали во священство не знавшихъ Псалтири (2). Св. Савва Освященный установилъ для новоначальныхъ иноковъ своей обители, «ежебы умѣти имъ первѣе Псалтирь и весь молитвеннаго пѣнія чинъ» (3). Въ монастырѣ блаженной Павлы ни которой изъ сестеръ не дозволялось не знать псалмовъ (4). Св. отцы седьмаго Вселенскаго Собора постановили: всякому, возводимому на епископскій степень, непремѣнно знать Псалтирь, да тако и весь свой клиръ вразумляетъ поучаться изъ нея» (5).

На славянскій языкъ Псалтирь переведена, по сказанію Нестора, св. Кирилломъ и Меѳодіемъ (6). Пре-

(1) Въ словѣ на день Вознесенія.
(2) Teodor. lector. 1.
(3) Чет. Мин. 5 декабря.
(4) Іеронима Стридонскаго сказаніе о Павлѣ.
(5) Второе правило.
(6) Въ лѣтописи по Кенигсбергскому списку, том. 2; также въ Истор. Словарѣ о писател. Духовн. чина Греко-Россійской Церкви: о Кириллѣ и Меѳодіѣ.

подобные и богоносные отцы, предавшіе Церкви уставъ пѣнія Псалтири, имѣли различное употребленіе ея. «Ови изъ нихъ часы съ междочасіемъ пояху, составивше избранныя псалмы, съ тропари и молитвами: друзіи единъ Псалтирь пояху, иніиже по всякой каѳисмѣ, трисвятое съ поклоны и съ тропари покаянны и св. молитвами Псалтирь пояху ([1]). Дванадесять псалмовъ особь пояху преподобніи отцы пустынніи во дни и нощи, о нихъ-же воспоминается въ книгахъ отеческихъ и въ житіяхъ Святыхъ» ([2]). Посему въ Прав. Церкви Псалтирь издревле употребляется подъ разными наименованіями. Псалтирь, помѣщаемую въ Библіи, безъ раздѣленія на каѳисмы и славы, можно назвать *простою*. Та Псалтирь, въ которой излагается *послѣдованіе* Богослуженія въ продолженіе года, называется *слѣдованною* или *съ возслѣдованіемъ*. Она содержитъ въ себѣ послѣдованія тѣхъ Богослуженій, при которыхъ употребляются Псалтирь и вмѣстѣ съ нею иныя пѣснопѣнія и молитвословія, а также и указанія самыхъ дней Богослуженія. Эта же Псалтирь называется и *учебною*, по употребленію ея при обученіи дѣтей, и особенно готовящихся вступить въ клиръ ([3]). Начало слѣдованной Псалтири на греческомъ языкѣ относится къ первымъ временамъ Христіанства; ибо при Богослуженіи Христовой Церкви издревле

([1]) См. Уставъ св. отецъ, Богомъ преданный всѣмъ хотящимъ пѣти Псалтирь, въ предисловіи къ Псалтири.

([2]) Напр. см. Лавзаикъ 94.

([3]) Посланіе новгородскаго архіепископа Геннадія митр. Симону о необходимости устроить училища для ставленниковъ. Истор. акт. томъ 1, N. 104. 1496—1504 г.

доселѣ непрестанно употребляется Псалтирь. И на славянскомъ языкѣ она принадлежитъ къ древнимъ богослужебнымъ славянскимъ книгамъ; ибо въ 1491 году, вскорѣ по изобрѣтеніи книгопечатанія, славянская Псалтирь съ возслѣдованіемъ напечатана была въ Цетинѣ въ Черногоріи ([1]). Псалтирь съ краткимъ *толкованіемъ*, собраннымъ отъ учителей церковныхъ, переведеннымъ на славянскій языкъ въ 1536 году, подъ руководствомъ Максима Грека ([2]), называется *толковою* или *толкованною*. Новое изданіе толкованной Псалтири съ краткимъ изъясненіемъ содержанія предъ каждымъ псалмомъ сдѣлано Варлаамомъ Голеновскимъ, намѣстникомъ сперва Кіево-печерскаго, а потомъ Александро-невскаго монастыря, въ 1715 г. въ Кіевѣ ([3]).

Псалтирь содержитъ 150 псалмовъ и слѣдованная и толковая раздѣляется на 20 каѳисмъ, изъ коихъ каждая дѣлится на три славы. Это раздѣленіе произошло въ древнія времена. Въ IV вѣкѣ объ немъ

([1]) Обозрѣніе Славяно-Русской Библіографіи, том. 1, кн. 2. вѣкъ XV. Историч. Словарь о писателяхъ Духовн. чина Греко-Росс. Церкви: объ Іоаннѣ Ѳедоровѣ, Діаконѣ Моск. кремлев. церкви, св. Николая Гостунскаго.

([2]) Тамъ-же о Димитріѣ Толмачѣ, Максимѣ Грекѣ и Макаріѣ, митрополитѣ московскомъ. Въ каталогѣ книгъ Сильвестра Медвѣдева, № 138, говорится: Максимъ Грекъ пріидс и по лѣтѣ единемъ и 5 мѣсяцехъ преложи отъ еллинска на славянскій языкъ Псалтирь, имущую толкованіе многихъ Святыхъ. Сказуетъ же и прежде не такову сущу Струдишася ему въ дѣлѣ Власъ и Митя толмачь, Михаилъ Мѣдоварцевъ и Сильванъ инокъ.

([3]) Тамъ-же о Варлаамѣ Голеновскомъ и въ Опытѣ Русской Библіографіи Сопикова, часть 1.

упоминаетъ Соборъ лаодикійскій, который говоритъ: «не должно въ церковныхъ собраніяхъ псалмы совокуплять непрерывно, одинъ къ другому, но чрезъ промежутокъ по псалмѣ быть чтенію» (1). Св. Аѳанасій Великій упоминаетъ о краткомъ славословіи, которое произносится послѣ псалмовъ. Наставляя инокинь славословить Бога Псалтирію, онъ говоритъ: «по прочтеніи трехъ псалмовъ произноси: аллилуіа» (2).

Евангеліе и книги Апостоловъ.

Евангеліе и Апостолъ, какъ книги богослужебныя, были у христіанъ съ первыхъ временъ. Евангеліе составляло особую книгу, а равно и посланія Апостольскія употребляемы были также въ отдѣльномъ составѣ отъ прочихъ книгъ священнаго Писанія уже съ перыхъ временъ Христіанства, по сказанію Иринея (3), Тертулліана (4), Евсевія. Въ сказаніи о св. Мученикахъ, въ Никомидіи въ 305 году сожженныхъ, говорится о св. мученицѣ Домнѣ, что она имѣла при себѣ малую книгу Апостольскую и книжицу малу св. Евангелія (5). Евсевій повѣствуетъ, что епископъ Ѳеоктенъ, утверждая Марина въ подвигахъ терпѣнія за вѣру Христову, ввелъ его въ Церковь и, поставивъ предъ самымъ святилищемъ,

---

(1) Въ 17 правилѣ.
(2) De meditatione.
(3) Advers. hæres. кн. III, гл. 29.
(4) Advers. Marcion. кн. IV, гл. 2. V, 3.
(5) Чет. Мин. 28 декабря.

представилъ ему книгу божественныхъ Евангелій ([1]). Св. Златоустъ пишетъ, что многія женщины въ его время носили Евангеліе на шеѣ ([2]). Въ словахъ сказанія о никомидійскихъ Мученикахъ, Евсевія и Златоуста заключается ясное указаніе на соединеніе Евангелій въ одной отдѣльной книгѣ отъ прочихъ книгъ Апостольскихъ, о которыхъ Евсевій и Златоустъ не упоминаютъ въ означенныхъ мѣстахъ своихъ писаній. Согласно съ древнимъ раздѣленіемъ книгъ Новаго Завѣта на Евангеліе и Апостолъ, шестый Вселенскій Соборъ вторымъ правиломъ постановилъ: тщательно испытывать возводимаго во священство, имѣетъ-ли онъ усердіе съ размышленіемъ, а не мимоходомъ, читать священныя правила, и *св. Евангеліе* и *книгу божественнаго Апостола*, и все божественное Писаніе.

На славянскій языкъ Евангеліе и Апостолъ первоначально переведены Константиномъ или въ монашествѣ Кирилломъ, и Меѳодіемъ ([3]). Въ древнихъ лѣтописяхъ русскихъ, напр. XIII столѣтія, Евангеліе, употребляемое при Богослуженіи, называется *служебнымъ* ([4]). Его можно назвать и *напрестольнымъ*, потомучто богослужебное Евангеліе находится въ храмѣ на престолѣ. Къ богослужебнымъ книгамъ

([1]) Истор. кн. VII, гл. 15. см. также кн. X, гл. 4.

([2]) Въ LXXII бесѣдѣ на Ев. отъ Матѳея.

([3]) См. Несторову лѣтопись по Кенигсбергскому списку том. 1. Также о Кириллѣ и Меѳодіѣ въ Историческ. Словарѣ писат Духовн. чина.

([4]) См. Новгородскую первую лѣтопись (7612 г.) въ полномъ собраніи Русскихъ лѣтописей, изданномъ Археографическою Коммиссіею въ 1841 году, том. III.

относится Евангеліе *учительное*, содержащее поученія, расположенныя по чтеніямъ Евангелія во дни воскресные и праздничные. Первоначально это Евангеліе переведено на славянскій языкъ Константиномъ. Евангеліе учительное иначе называется *толковымъ*. Подобно Евангелію толковому называется и книга Апостолъ *толковымъ*.

Чтеніемъ Евангелія и Апостольскихъ книгъ при Богослуженіи Церковь объясняетъ и показываетъ его значеніе и цѣль. Чтеніе раздѣлено по зачаламъ т. е. началамъ (Марк. I, 1) или отдѣленіямъ (περικοπαι), кои съ первыхъ временъ Христіанства вошли въ Священныя книги Новаго Завѣта, по нуждѣ чтенія сообразно цѣли Богослуженія и подобно ветхозавѣтнымъ чтеніямъ закона и пророковъ (Неем. IX, 3. Дѣян. XIII, 15. XV, 21), которыя раздѣлены были на 54 отдѣленія. Указанія на древле бывшее раздѣленіе Евангелія и книгъ Апостольскихъ по зачаламъ можно находить у древнихъ христіанскихъ писателей. Такъ св. Іустинъ Мученикъ, писатель II вѣка, говоритъ что у христіанъ его времени въ день воскресный читаны были писанія апостольскія и пророческія ([1]); безъ сомнѣнія читаны были извѣстныя отдѣленія ихъ божественныхъ писаній. Въ день рождества Христова читалась первая глава отъ Матѳея ([2]). Св. Златоустъ свидѣтельствуетъ, что во время четыредесятницы, при Богослуженіи, какъ и нынѣ, читаема была книга Бы-

---

([1]) Въ апологіи, 67.

([2]) Hyppolit. apud Scaliger, de emendatione temporum, lib. VII.

тія (¹); на Страстной недѣлѣ, по свидѣтельству Оригена (²) и Амвросія Медіоланскаго (³), книга Іова; по словамъ св. Златоуста и Августина, отъ пасхи до пятьдесятницы совершаемо было чтеніе Дѣяній Апостольскихъ (⁴); въ день пасхи предлагаемо было чтеніе о воскресеніи Христовомъ; въ прочіе праздники о томъ, что совершилось въ оные (⁵). Бл. Августинъ пишетъ въ предисловіи къ толкованію на 1 главу Евангелія отъ Іоанна, что въ святые дни праздничные должно прочитывать извѣстныя опредѣленныя уставомъ зачала (lectiones); а св. Златоустъ совѣтовалъ своимъ слушателямъ прочитывать дома *отдѣленія* Евангелія, слышимыя во храмѣ (⁶). Слѣдовательно въ IV вѣкѣ былъ уже въ Церкви извѣстный порядокъ зачалъ, которыя слушатели Златоуста могли предварительно пріискивать и прочитывать дома. И такъ нѣтъ сомнѣнія, что многія чтенія Евангелія и книгъ Апостольскихъ въ первыхъ вѣкахъ совершались уже по тѣмъ зачаламъ, кои нынѣ употребляются. Хотя употребленіе зачалъ по необходимости введено было древле, особенно въ IV и V (⁷), и съ большею еще опредѣленностію въ VI вѣкѣ (⁸); но окончательное ихъ утвержденіе съ вѣроятностію отнесено можетъ быть

(¹) Въ XV бесѣдѣ, по случаю низвержен. Цар. статуй, – VI, § 3.

(²) На кн. Іов. гл. 1.

(³) Въ письмѣ XXXIII къ Марцеллину.

(⁴) Св. Златоустъ въ бесѣдѣ 66. Блаженн. Августинъ, tract. VI. in Joan.

(⁵) Св. Златоустъ въ бесѣдѣ LXIII.

(⁶) Въ бесѣдѣ XI на Евангеліе отъ Іоанна.

(⁷) Начертаніе Церковной Исторіи Иннокентія, вѣкъ V, Богослуженіе.

(⁸) Въ предисловіи при печатномъ изданіи Апостола говорится, что онъ оглавленъ въ 583 г. по Р. Х. монахомъ Исаіею.

ко временамъ Іоанна Дамаскина и Θеодора Студита, которые подробно изложили уставъ Богослуженія.

Прочія Священныя книги Ветхаго Завѣта, а частію и книги Апостольскія, согласно правиламъ Соборовъ ([1]), употребляются при Богослуженіи для пареміи, т. е. для чтеній сообразно праздникамъ Господнимъ, Богородичнымъ и Святыхъ. Сіи чтенія нѣкогда составляли особую книгу, которая и называлась *паремейникъ*. Книги Апостоловъ; Дѣянія, Посланія и Апокалипсисъ постановлено также читать попорядку на всенощныхъ бдѣніяхъ, по благословеніи хлѣбовъ. Впрочемъ и все Писаніе ветхаго и новаго Завѣта входитъ въ составъ Богослуженія Православной Церкви. Мыслями, выраженіями, словами Писанія исполнены и проникнуты всѣ ея пѣснопѣнія, молитвы, возгласы, поученія и дѣйствія.

Священное Преданіе.

Другой способъ сохраненія и распространенія Божественнаго Откровенія и Православнаго Богослуженія есть *Священное Преданіе*, содержимое Прав. Церковію не посредствомъ писанія Пророковъ и Апостоловъ. «Изъ сохраненныхъ въ Церкви догматовъ и проповѣданій, говоритъ вселенская Церковь словами св. Василія Великаго, нѣкоторыя мы имѣемъ отъ письменнаго наставленія, а нѣкоторыя пріяли отъ Апостольскаго *Преданія*, по преемству въ тайнѣ. Тѣ и другія имѣютъ одну и ту-же силу для благочестія, и сему не станетъ противорѣчить никто, хотя мало свѣдущій въ установленіяхъ Церковныхъ. Ибо ежели отважимся отвергать неписанные обы-

([1]) Напр. 33 прав. карѳ. собора.



чаи, какъ будто не великую важность имѣющіе: то непримѣтно повредимъ Евангелію въ самомъ главномъ, или паче отъ проповѣди Апостольской оставимъ пустое имя. *Хвалю вы*, глаголетъ Апостолъ, *яко вся моя помните, и якоже предахъ вамъ, преданія держите* (1 Кор. XI, 2), и въ другомъ мѣстѣ: *держите преданія, якоже пріясте, или словомъ, или посланіемъ* (2 Сол. II, 15)» ([1]) и проч. Священное Преданіе *важно* и совершенно *необходимо* для сохраненія Откровенія и Богослуженія, *во-первыхъ* потому, что Писаніе *образовалось* изъ Преданія; что первоначально содержалось въ Преданіи, то послѣ, по внушенію Божію, написали Моисей и другіе Пророки, и изложили Апостолы (Быт. XVIII, 19. Втор. XXXII, 7. Псал. XLIII, 1. LXXVII, 5—6. Лук. I, 1—3). Но написали не все, открытое Богомъ, а многое осталось въ Преданіи. *Суть же и ина многа, яже сотвори Іисусъ: яже аще бы по единому писана быша, ни самому мню всему міру вмѣстити пишемыхъ книгъ*, говоритъ св. Евангелистъ Іоаннъ Богословъ (Іоан. XXI, 25 сн. Дѣян. I, 3). *Многа имѣхъ писати вамъ, и не восхотѣхъ хартіею и черниломъ: но надѣюся пріити къ вамъ, и усты ко устомъ глаголати* (2 Іоан. 1, 12. сн. Дѣян. XV, 27. XX, 31. Фил. IV, 9). *Во-вторыхъ*, Священное Писаніе сохранено, отдѣлено отъ писаній человѣческихъ ([2]) и объяс-

---

([1]) 91 и 92 прав. Василія Великаго.

([2]) См. 85 прав. св. Апостолъ. 59 прав. Лаод. Собора. 33 прав. Карѳ. Собора. Св. Аѳанасія Великаго изъ 39 посл. Св. Амфилохія къ Селевку о томъ: какія книги В. и Н. Завѣта пріемлются. Св. Григорія Богослова стихи о томъ: какія книги В. и Н. Завѣта подобаетъ читать.

няется Преданіемъ. *Въ-третьихъ* Преданіемъ Богослуженія, преемственно сохраняемаго отъ Апостоловъ, Православная Церковь настоящаго времени на пространствѣ тысячелѣтій, какъ нитію соединяется съ Церковію первенствующею, Апостольскою. И такъ Священное Писаніе и Священное Преданіе суть главные способы для Прав. Церкви къ сохраненію Откровенія и совершенію Богослуженія.

Номоканонъ или Кормчая.

Преданіе Православной Церкви главнымъ образомъ содержится въ *книгѣ правилъ* св. Апостолъ, св. Соборовъ вселенскихъ и помѣстныхъ, и св. Отецъ, въ *уставѣ церковномъ* и въ *другихъ богослужебныхъ книгахъ*. Въ книгѣ правилъ изложены постановленія, или правила (*κανονες*) Церкви вселенской и гражданскіе законы (*νόμοι*), относящіеся до христіанскаго благочинія; посему она называется *Номоканономъ*, пославянски *Законоправильникомъ* или *Законоправилами*, и также *Кормчею*, въ томъ разумѣ, что каѳолическая Церковь есть какъ-бы ковчегъ, или корабль, плывущій по бурному морю міра къ небесному пристанищу, управляемый книгою правилъ, какъ кормиломъ. *Кормчею* Православная Церковь издревле неизмѣнно руководствуется. Подобно писаніямъ Апостольскимъ, которыя первоначально перечитываемы и пересылаемы были отъ одной Церкви къ другой (Кол. IV, 16), списки соборныхъ дѣяній и правилъ разсылаемы были Апостолами и ихъ преемниками къ Церквамъ и служили руководствомъ для вѣрующихъ (Дѣян. XV, 23 — 29. XVI, 4) (*). Изъ сихъ

(*) См. 8 прав. третьяго Вселенскаго Собора.

списковъ постепенно образовались собранія Церковныхъ правилъ. Первоначальныя собранія сихъ правилъ существовали уже вѣроятно въ I, и достовѣрно во II вѣкѣ, какъ напр. собраніе правилъ Апостольскихъ ([1]), въ III, IV а тѣмъ несомнѣннѣе въ послѣдующее время, и свѣдѣніе въ сихъ Церковныхъ правилахъ было важнымъ преимуществомъ и достоинствомъ древнихъ пастырей ([2]). Указанія на древнее, бывшее ранѣе IV вѣка, собраніе правилъ Апостольскихъ и отеческихъ, можно находить въ I, II, V, VI, XV правилахъ перваго вселенскаго Собора, гдѣ Апостольскія правила повторяются, какъ издревле извѣстныя и имѣвшія силу въ Церквахъ. Тѣмъ яснѣе указанія на собраніе правилъ Апостольскихъ, съ постепеннымъ присоединеніемъ къ нимъ правилъ св. отцевъ 1 вселенскаго Собора и другихъ отцевъ можно видѣть въ послѣдующихъ писаніяхъ соборныхъ и отеческихъ, напр. во II правилѣ втораго вселенскаго Собора, въ XXXIX письмѣ Аѳанасія Великаго о праздникахъ, во 2 правилѣ VI Вселенскаго Собора и проч. Греческія книги сего содержанія служили первымъ основаніемъ для церковныхъ установленій всѣхъ народовъ ([3]). Первый съ большею точностію привелъ въ составъ правила церковнаго преданія и Соборовъ вселенскихъ и помѣстныхъ, присоединивъ къ нимъ законы гражданскіе, и раздѣливъ на 50 граней, *Іоаннъ Схоластикъ*, патріархъ константинопольскій, жив-

---

([1]) Ириней adversus hæreses, кн. III, гл. II, говоритъ: преданіе отъ Апостоловъ преемственно чрезъ пресвитеровъ сохраняется въ Церквахъ.

([2]) Св. Васил. Вел. 77 письмо, во время епископства.

([3]) О Кормчей книгѣ Розенкамфа § 11.

шій въ VI вѣкѣ (565—577). На пятомъ, шестомъ и седьмомъ вселенскихъ Соборахъ, съ 553 до 787 года, вновь составленными правилами умножены были соборныя правила ([1]), равно какъ и императорскія постановленія, относящіяся къ церковному благочинію, въ теченіе сего времени, развились съ большею опредѣленностію и полнотою; посему въ IX вѣкѣ, въ 879 году, всѣ сіи правила Церкви и гражданскія постановленія въ систематическомъ порядкѣ, раздѣленномъ на XIV граней, приведены въ одинъ сводъ Ѳотіемъ, патріархомъ константинопольскимъ. Въ X вѣкѣ греческій Номоканонъ былъ извѣстенъ и въ употребленіи уже въ Россіи, со временъ равноапостольнаго князя Владиміра ([2]). Въ XII вѣкѣ Іоаннъ Зонаръ, діаконъ Аристинъ, Ѳеодоръ Вальсамонъ и другіе написали толкованія правилъ. Посему въ XIII и послѣдующихъ вѣкахъ Номоканонъ на славянскомъ языкѣ издаваемъ былъ съ толкованіями сихъ писателей, и нѣкоторыя изданія съ правилами Соборовъ и Отцевъ россійскихъ, съ XII вѣка. Номоканономъ перечислены и отличены отъ человѣческихъ произведеній книги Священнаго Писанія, какъ богодухновенныя, и въ главныхъ чертахъ опредѣлено Богослуженіе.

Уставъ, или Типиконъ.

Порядокъ чтеній Псалтири, Евенгелія, книгъ Апостольскихъ и прочихъ книгъ Священнаго Писанія, правила христіанскаго благочинія и вообще чинъ

([1]) 2 прав. шестаго вселенскаго Собора.

([2]) См. Лѣтопись Нестора по никоновскому списку. Словарь Историческій о бывшихъ въ Россіи писателяхъ Духовнаго чина Греко-Россійской Церкви: о Кипріанѣ, митрополитѣ всея Россіи.



Православнаго Богослуженія изложены или указаны въ *Уставѣ* Церковномъ, или по гречески *Тѵпикѣ* (τυπικον—образецъ), по преданію Апостольскому, въ V вѣкѣ преподобнымъ Саввою Освященнымъ; что видно частію изъ самой надписи на заглавномъ листѣ Устава. Св. Савва могъ принять Тѵпикъ въ главныхъ его чертахъ отъ преподобнаго Евѳимія и Ѳеоктиста, друга его, бывшихъ первыми наставниками Саввы въ подвигахъ пустынныхъ, а сіи отъ исповѣдника Харитона, умершаго въ 270 году по рождествѣ Христовѣ ([1]), или короче принять и изложить по Преданію Апостольскому. Ибо Уставъ Богослуженія сохраняется въ Церкви непрерывнымъ преданіемъ отъ временъ Апостольскихъ, напр. въ Литургіи Ап. Іакова, въ правилахъ и постановленіяхъ Апостольскихъ, въ писаніяхъ Діонисія Ареопагита, Іустина мученика, Тертулліана и другихъ. И это Преданіе неизмѣнно и преемственно распространялось и сохранялось между христіанами. Такъ нѣкогда Константинъ Великій, желая праздновать Пасху не въ одно время съ Іудеями, которые осквернили руки свои ужаснымъ злодѣяніемъ, писалъ Православнымъ епископамъ, небывшимъ на первомъ вселенскомъ Соборѣ: «намъ надлежитъ *передать* будущимъ вѣкамъ тотъ обрядъ празднованія, который мы отъ перваго дня страданія Господня соблюдали до нынѣ, слѣдуя истинному *уставу*» ([2]). Подобно сему, но пространнѣе объ Апостольскомъ Преданіи Богослуженія разсуждаетъ св. Василій Великій ([3]). Въ по-

---

([1]) Симеонъ Солунскій о Тѵпикѣ св. Саввы. In dissertatione Allatii de libris Græcorum ecclesiasticis.

([2]) Ѳеодоритъ, въ Церк. Истор. кн. 1, гл. 10.

([3]) Въ 91 правилѣ.



слѣдствіи времени Уставъ Саввы Освященнаго обогащенъ многими необходимыми и важными дополненіями, согласно требованіямъ благочестія. Въ VII вѣкѣ, когда во время нашествія Сарацынъ на Палестину, и въ особенности при нападеніяхъ на монастырь Саввы Освященнаго, Уставъ тамъ затерялся, онъ возобновленъ былъ Софроніемъ, патріархомъ іерусалимскимъ ([1]). Въ VIII вѣкѣ св. Іоаннъ Дамаскинъ и въ IX Θеодоръ Студитъ пополнили Уставъ многими новыми пѣснопѣніями, принятыми въ ихъ время Церковію въ составъ Богослуженія. Въ VIII вѣкѣ іеромонахъ Маркъ, настоятель Лавры св. Саввы, въ послѣдствіи епископъ идрунтскій (отрантскій), присовокупилъ къ Уставу изъясненія, какъ отправлять службу, если въ одинъ день случатся разныя священныя воспоминанія. Сіи изъясненія называются *главами марковыми* и *храмовыми*. Дополненія въ Уставѣ Церковномъ сдѣланы согласно съ Уставами Церквей восточныхъ, какъ-то: съ Уставомъ аѳонской горы ([2]) и проч.

На славянскій языкъ Уставъ Церковный, какъ необходимое руководство при Богослуженіи, вѣроятно вмѣстѣ съ прочими древними богослужебными книгами, переведенъ Кирилломъ и Меѳодіемъ. Въ 1633 году, при патріархѣ Филаретѣ ([3]) и въ 1682 году, при патріархѣ Іоакимѣ, славянскій Уставъ соборнѣ пересмотрѣнъ и сличенъ былъ съ древними грече-

---

([1]) Симеонъ Солунскій о Типикѣ св. Саввы.

([2]) См. послѣдованіе часовъ въ понедѣльникъ первой седмицы св. Четыредесятницы.

([3]) Истор. актовъ Импер. Акад. том. 3, № 228.

скими и русскими письменными и печатными Уставами. Уставъ, находящійся въ каждомъ храмѣ, служитъ ближайшимъ и главнѣйшимъ истолкователемъ Православнаго общественнаго Богослуженія. Вмѣстѣ съ прочими богослужебными книгами, Уставъ есть превосходное руководство къ уразумѣнію Священнаго Писанія и Священнаго Преданія. Ибо болѣе общаго и доступнаго всѣмъ Православнымъ христіанамъ, а слѣдовательно и лучшаго толкованія сихъ первоначальныхъ сокровищницъ Откровенія, нельзя указать.

Минея.

Излагая Богослуженіе, совершаемое въ продолженіе года, Уставъ содержитъ послѣдованія во дни Богослуженія непреходящіе и преходящіе, и посему для большей ясности и удобности исполненія указываетъ на нужду новыхъ богослужебныхъ книгъ: *Минеи* и *Тріоди.*

Минея (*μηναῖον*) (мѣсяцъ продолжающаяся) изображаетъ чинъ Богослуженія общій, праздничный и ежедневный въ продолженіе мѣсяца, и потому дѣлится на *общую, праздничную и мѣсячную*, или ежедневную въ продолженіе мѣсяца, которая въ старопечатныхъ книгахъ называется *служебною. Общая* содержитъ чинъ Богослуженія общій въ праздники Богородицы, службу кресту и Святымъ одному или всѣмъ извѣстнаго чина, воскресну и общую по вся дни ко Господу и проч. *Праздничная*, иначе называемая *анѳологій*, или *трефологій* — собраніе цвѣтовъ, излагаетъ чинопослѣдованія въ великіе праздники Господскіе, Богородичные и нѣкоторыхъ Святыхъ. *Мѣсячная* содержитъ чинъ Богослуженія частный

особый на каждый день мѣсяца, и посему раздѣляется на 12 мѣсяцовъ. Составленіе Миней принадлежитъ не одному времени; потому что онѣ состоятъ изъ твореній, писанныхъ въ разныя времена. Начало ихъ скрывается въ глубокой древности; ибо Богослуженіе въ честь Господа, Пресв. Богородицы и Святыхъ, излагаемое въ Минеяхъ, началось въ первенствующей христіанской Церкви. По времени-же и нуждамъ онѣ умножены священными пѣснопѣніями св. отецъ и учителей христіанскихъ, жившихъ въ разные вѣка. Первоначальный переводъ Минеи на славянскій языкъ должно отнести ко временамъ Кирилла и Мееодія» (¹). Въ 1538 году Минея общая, въ 1580 праздничная, въ 1607 начало мѣсячной (мѣсяцъ сентябрь) являются уже напечатанными на славянскомъ языкѣ (²).

Книга житій Святыхъ.

Къ минеѣ общей, праздничной и мѣсячной, какъ изъясненія и дополненія ея, принадлежитъ: *книга житій Святыхъ* или *Миней четіи* (мѣсячныя четверти года), содержащія подробнѣйшія жизнеописанія Святыхъ, ежедневно прославляемыхъ Православною Цер-

(¹) Истор. словарь м. Евген. объ Іоаннѣ Өедоровѣ, діаконѣ. Въ послѣсловіи о составѣ общей минеи, напечатан. въ 1600 году, сказано, что «она есть твореніе и собраніе св. отца Кирилла философа, учителя словеномъ и болгаромъ. Сію минею той св. Кириллъ вначалѣ предаде вел. князю Владиміру. И той Владиміръ предалъ Церкви Божіи. Посемъ же собраны были въ сихъ минеяхъ всякому празднику всѣ службы» и проч.

(²) Историческій словарь о бывшихъ въ Россіи писателяхъ Духовн. чина Греко-Росс. Церкви: о Кириллѣ и Мееодіѣ.

ковію. Какъ Евангеліе и дѣянія св. Апостоловъ преданы намъ самовидцами (Лук. I, 2. XXIV, 48. Дѣян. I, 1. II, 32), такъ жизнеописанія Святыхъ первоначально составлены были очевидцами ихъ благочестивыхъ подвиговъ. Ап. Павелъ пишетъ вѣрующимъ: *поминайте узники, аки съ ними связани. Поминайте наставники ваша, иже глаголаша вамъ слово Божіе: ихъ же взирающе на скончаніе жительства, подражайте вѣрѣ ихъ* (Евр. XIII, 3, 7). Сіе Апостольское завѣщаніе можно принять за основаніе того усердія и тщанія, съ какимъ Церковь Христова отъ самаго начала своего записывала всѣ слова и дѣла св. исповѣдниковъ, мучениковъ и другихъ подвижниковъ благочестія, достойныя памяти и подражанія, и замѣчала дни преставленія ихъ, чтобы ежегодно творить въ оные память святыхъ Божіихъ. Для записыванія святыхъ подвиговъ во время гоненій, подобно ветхозавѣтнымъ памятописцамъ и писцамъ случаевъ (2 Пар. XXXIV, 8. 2 Ездр. 2, 17), избираемы были при церквахъ особенные писцы. Въ III вѣкѣ священномученикъ Кипріанъ въ письмѣ пресвитерамъ и діаконамъ писалъ: «замѣчайте дни отшествія исповѣдниковъ изъ сей жизни, дабы мы, совершая память мучениковъ, могли вмѣстѣ воспоминать и тѣхъ. Пусть Тертуллъ, вѣрнѣйшій и благоговѣйнѣйшій братъ нашъ, между прочими своими заботами и попеченіями замѣчаетъ, записываетъ и означаетъ для меня дни, въ кои блаженные братія наши перешли чрезъ смерть къ блаженному безсмертію, дабы могли въ память ихъ приносить жертвы и моленія».

Церковные бытописатели состояли подъ надзоромъ епископовъ и многіе изъ нихъ сами были епископами, и свидѣтельствуемы всею Церковію. Ибо есть много такихъ сказаній о подвигахъ Святыхъ, которыя писаны были отъ лица всей извѣстной Церкви, напримѣръ, во II вѣкѣ: посланіе смирнской Церкви къ окружнымъ Церквамъ о мученичествѣ св. Поликарпа; посланіе о Мученикахъ Ліонскихъ къ Церквамъ Азіійскимъ (¹) и проч. Жизнеописанія Святыхъ были пересылаемы отъ одной Церкви къ другой, какъ можно видѣть изъ окружнаго посланія смирнской Церкви о мученичествѣ св. Поликарпа, епископа сей Церкви. Въ этомъ посланіи, между прочимъ, говорится: «вы просили, чтобы мы подробнѣе описали происшедшее: но мы нынѣ вкратцѣ сообщаемъ вамъ о томъ чрезъ брата нашего Марка. Узнавъ о семъ, перешлите наше посланіе далѣе къ братіямъ, дабы и они прославили Господа» (²). Во дни памяти Святыхъ жизнеописанія ихъ было позволено Церковію читать при Богослуженіи для назиданія вѣрующихъ (³). Св. Григорій Богословъ писалъ въ словѣ своемъ на память Маккавеевъ: «желаю, чтобы вы пользовались не только древними сказаніями о Маккавеяхъ но и новыми». «Пріемлющій Мученика во имя Мученика, мзду Мученика пріиметъ, говоритъ св. Златоустъ. А принять Мученика, значитъ сойтись на память его, выслушать *повѣствованіе* о его подвигахъ, подивиться дѣламъ, поревновать добродѣтели, другимъ сообщить

(¹) Евсев. IV, гл. 15. кн. V, гл. 1.
(²) § 20.
(³) Карѳ. Собора прав. 56.

о доблестяхъ его» и проч. ([1]) «Я люблю Мучениковъ, говоритъ Бл. Августинъ ([2]), съ удовольствіемъ смотрю на ихъ подвиги, внимательно слушаю, когда читаютъ объ ихъ страданіяхъ».

Къ древнѣйшимъ жизнеописателямъ Святыхъ принадлежатъ I вѣка *Климентъ* епископъ Римскій (65—101), ученикъ и сотрудникъ Ап. Петра, предавшій Церкви многія сказанія объ Апостолахъ, ихъ ближайшихъ преемникахъ и современныхъ имъ событіяхъ церковныхъ ([3]), и между прочимъ повѣствующій о нѣкоторомъ юношѣ, который, бывъ обращенъ въ Христіанство св. Іоанномъ Богословомъ, и по обращеніи въ отсутствіе Апостола сдѣлавшійся разбойникомъ, послѣ взоромъ, отеческимъ преслѣдованіемъ и увѣщаніемъ Апостола взысканъ былъ на путь спасенія ([4]). *II вѣка Папій*, около 110 года, слушатель Іоанна Богослова, собесѣдникъ Поликарпа, епископъ Іераполя во Фригіи, повѣствовавшій объ Апостолахъ то, что хорошо узналъ объ нихъ отъ ближайшихъ ихъ преемниковъ, напр. что говорилъ Андрей, что Петръ, что Филиппъ, что Ѳома или Іаковъ, что Іоаннъ или Матѳей, либо-кто другой изъ учениковъ Господа ([5]). Св. *Ириней* епископъ Ліонскій (167—202), ученикъ первыхъ преемниковъ Апостоловъ. «Я могу наименовать, пишетъ онъ о себѣ, даже мѣсто, гдѣ сидѣлъ и разговаривалъ блаженный Поликарпъ, епископъ

([1]) Въ бесѣдѣ въ похвалу св. Мученику Лукіану.
([2]) Въ похвальномъ словѣ Маккавеямъ.
([3]) Напр. Евсев. кн. III, гл. 29—30.
([4]) Тамже кн. III, гл. 23.
([5]) Тамъ же кн. III, 39.

Смирны; указать всѣ входы и исходы его, начертать его образъ жизни и внѣшній видъ, изложить его бесѣды съ народомъ, описать его обращеніе съ Ап. Іоанномъ и прочими самовидцами Господа, изобразить, — какъ онъ припоминалъ слова ихъ, какъ и что слышалъ отъ нихъ о Господѣ» ([1]). Сей св. Ириней между прочимъ сообщаетъ преданія о странствіяхъ Апостоловъ для проповѣди Евангельской, о мученичествѣ св. Игнатія Богоносца ([2]) и Поликарпа епископа смирнскаго ([3]). *Егезиппъ* ученикъ Апостольскій, между прочимъ сообщающій о мученичествѣ св. Апостола Іакова, брата Господня по плоти ([4]), и о преемникѣ его въ архипастырствѣ іерусалимской Церкви, — Симеонѣ ([5]). *Поликратъ*, епископъ ефесскій (около 196 года), между прочимъ повѣствующій о смерти Ап. Іоанна и Филиппа ([6]), и другіе. *III вѣка:* пресвитеръ *Кай* (210), между прочимъ повѣствующій о смерти Ап. Филиппа и его дщеряхъ, о смерти и гробницахъ Ап. Петра и Павла ([7]); *Ипполитъ*, ученикъ Иринея и священномученикъ (220—235), между прочимъ предающій сказаніе о 12 Апостолахъ; *Понтій* діаконъ (251) и спутникъ священномученика Кипріана, предавшій потомству о его мученичествѣ, и многіе другіе. На свидѣтельствѣ сихъ древнихъ мужей Апостольскихъ главнымъ образомъ основываются церковные повѣствователи слѣдующихъ вѣковъ напр.

([1]) Евсев. кн. V, гл. 20.
([2]) Тамъ-же кн. V, гл. 8.
([3]) Тамъ-же кн. IV, гл. 14.
([4]) Тамъ-же кн. II, гл. 23.
([5]) Тамъ-же кн. III, гл. 11.
([6]) Тамъ-же кн. III, гл. 31.
([7]) Тамъ-же кн. II, гл. 25, III, 31.

IV вѣка Евсевій Памфилъ, епископъ Кесаріи палестинской, излагатель исторіи отъ начала Христіанства до 324 года; кромѣ того предавшій сказанія о Мученикахъ палестинскихъ, пострадавшихъ при Діоклетіанѣ и Максиминѣ между 303 и 311 годами, и сказанія о многихъ другихъ Мученикахъ, доставленныя Евсевію, по повелѣнію Константина Великаго изъ судебныхъ мѣстъ римской имперіи ([1]). Въ томъ же вѣкѣ Палладій, епископъ еленопольскій писалъ повѣствованіе о жизни святыхъ и блаженныхъ отцевъ съ 388 до 404 года, въ книгѣ *Лавзаикъ*, которая уставомъ церковнымъ назначена для чтенія во время св. четыредесятницы ([2]).

Евсевію послѣдовали *Іеронимъ* стридонскій (378), изобразившій житія многихъ Святыхъ на греческомъ и латинскомъ языкахъ; и церковные историки *Руффинъ*, начавшій свои христіанскіе труды въ содружествѣ съ Іеронимомъ; и между прочимъ написавшій исторію отъ начала Христіанства до смерти Θеодосія Великаго; въ V вѣкѣ *Сократъ*, собиратель исторіи отъ 306 года до 439; *Θеодоритъ*, епископъ кирскій (отъ 322 до 427); *Созоменъ* въ продолженіе 440 лѣтъ по Р. Х. *Евагрій*, составитель исторіи отъ 431 до 594 года, и другіе. Въ VII вѣкѣ, около 630 Іоанномъ Мосхомъ составлено жизнеописаніе св. отцевъ преподобныхъ, или *Лимонарь* т. е. лугъ духовный, и другія сказанія о подвижничествѣ св. отецъ. Въ X вѣкѣ Константинъ Багранородный, константинопольскій Императоръ (911—959), между прочими похвальными своими дѣлами, заботился и о прославленіи Святыхъ. Онъ повелѣлъ своему логоθету, блаженному Симеону

([1]) Іеронима катал. Церков. писател. гл. 33.
([2]) Церковнаго устава гл. 10.

Метафрасту, собрать, сколько возможно, мученикословія и житія Святыхъ и расположить ихъ по мѣсяцамъ и числамъ въ продолженіе всего года; отъ чего произошли *Миней-четіи*. Симеонъ, побуждаемый повелѣніемъ Императора, равно и собственною ревностію къ почитанію Святыхъ, около 912 года совершилъ Богоугодный трудъ; не только собралъ и расположилъ мученическія и прочихъ Святыхъ дѣянія, но и умножилъ ихъ пространными объясненіями; отъ чего онъ названъ *Метафрастомъ* (Μεταφραστης переводчикъ, истолкователь). Сверхъ того онъ присовокупилъ къ книгѣ житій Святыхъ похвальныя и поучительныя слова на праздники Господни, Богородичны и нѣкоторыхъ Святыхъ, выбранныя изъ учителей церковныхъ. Жизнеописанія Святыхъ, собранныя Метафрастомъ, въ греческой Церкви почитаются за лучшія и достовѣрнѣйшія.

Для отечественной Церкви собираніемъ и изложеніемъ жизнеописаній Святыхъ на славянскомъ языкѣ, первый послужилъ преподобный Несторъ (1056—1114), которой предалъ сказанія о житіи св. Антонія и Θеодосія кіевопечерскихъ, Бориса и Глѣба и иныхъ Святыхъ. Послѣ преподобнаго Нестора собираніемъ и изложеніемъ житій Святыхъ занимались *Симонъ*, епископъ владимірскій (1215—1226); *Кипріанъ*, митрополитъ московскій (1376—1406), сочинитель степенныхъ книгъ; *Макарій*, митрополитъ московскій (1542—1564), продолжатель степенныхъ книгъ, и наконецъ *Димитрій*, митрополитъ ростовскій.

Изъ сего краткаго обозрѣнія повѣствованій о житіи Святыхъ видно, что сіи повѣствованія во всѣ

времена христіанства были немаловажнымъ дѣломъ для Православной Церкви.

Прологъ и Синаксари.

Но по трудности переписки и значительной цѣнѣ во многихъ мѣстахъ имѣть пространныя жизнеописанія Святыхъ или Миней-четіи, и ими пользоваться было невозможно; посему сдѣланы *сокращенія* или *Прологи.* На славянскомъ языкѣ онѣ были уже въ XIII и XII вѣкахъ ([1]). Сокращенія называются также по-гречески *Синаксари* (συναξάρια), въ которыхъ впрочемъ содержатся большею частію сокращенныя толкованія на праздники Господни, Богородичны и нѣкоторыхъ Святыхъ. Нѣкоторыя изъ Синаксарей сочинены Никифоромъ Каллистомъ Ксанфопуломъ, жившимъ въ XIV вѣкѣ.

Святцы или Мѣсяцословъ.

Для краткаго указанія праздниковъ и перечисленія Святыхъ по днямъ въ продолженіе года, съ нѣкоторыми пѣснопѣніями, принадлежащими симъ днямъ составлены *Святцы* или *Мѣсяцословъ.* Постоянная нужда въ этой богослужебной книгѣ соединила ее почти со всѣми богослужебными книгами.

Тріодь.

Тріодь (Τριώδιον) содержитъ священныя послѣдованія въ преходящіе дни Богослуженія. Слово *Тріодь,*

([1]) См. предислов. къ Миней-четіи.

трипѣснецъ, произошло отъ того, что она заключаетъ въ себѣ каноны, составленные въ честь Св. Троицы изъ трехъ пѣсней и поемые въ нѣкоторые дни послѣдованія Тріоди. Распространеніе употребленія ея, какъ показываетъ синаксарь въ недѣлю Мытаря и Фарисея, обязано Космѣ маіумскому VIII вѣка, наставнику Іоанна Дамаскина. Впрочемъ, трипѣсницы были и ранѣе VIII вѣка; ибо въ VII столѣтіи писалъ ихъ св. Андрей критскій (¹). На славянскій языкъ Тріодь переведена и исправлена съ греческой (²), и безъ сомнѣнія вмѣстѣ съ прочими необходимыми богослужебными книгами. Тріодь постная и цвѣтная напечатаны были съ первыми печатными книгами, въ 1491 году въ Краковѣ. По Богослуженію, приготовительному къ Великому посту, и во время его, и по Богослуженію въ пятьдесятницу, изложенному въ Тріоди, она раздѣляется на *великопостную*, содержащую послѣдованіе, приготовительное къ Великому посту и въ постъ, и *цвѣтную*, употребляемую въ пятьдесятницу, и называемую *пентикостарій*.

Октоихъ.

Тріодь указуетъ на надобность *Октоиха* (ὀκτώηχος — *осмогласника)*, коего часть заключается въ трипѣсницѣ. Октоихъ иначе называется *книгою молебна* или погречески *параклитикъ*. Онъ содержитъ въ себѣ

(¹) Онъ написалъ трипѣсницы, нынѣ поемые на повечеріяхъ недѣли Ваій, Великаго понедѣльника, вторника, среды, четверга и пятка.

(²) См. въ концѣ цвѣтн. Тріоди о трипѣсницахъ. Также обозрѣніе славяно-русской библіографіи.

6

службу на каждый день седмицы, и въ продолженіе каждой седмицы совершаемую по одному изъ осми гласовъ или напѣвовъ, издревле принятыхъ Церковію. Восемь гласовъ избраны для пѣнія церковнаго, можетъ быть потому, что искуство этого пѣнія слагается изъ осми коренныхъ звуковъ, а вѣроятнѣе потому, что восемь гласовъ указуютъ на восемь голосовъ небесной іерархіи, непрестанно славословящей Бога: — Божіей Матери, Ангеловъ, Пророковъ, Апостоловъ, Святителей, Мучениковъ, Преподобныхъ и Праведныхъ. Посему пѣніе Октоиха можетъ духовно и таинственно знаменовать неумолкное молебное пѣніе по подобію Святыхъ, вѣчно ликующихъ на небеси предъ Престоломъ Божіимъ. Въ этомъ смыслѣ Октоихъ есть собственно *книга молебна*. Октоихъ, какъ показываетъ предисловіе къ нему и надписаніе его, есть произведеніе св. Іоанна Дамаскина, умноженное потомъ пѣснопѣніями другихъ писателей ([1]). На славянскій-же языкъ первоначально онъ переведенъ св. Кирилломъ и Меѳодіемъ ([2]). Впрочемъ Октоихъ славянскій отличается отъ греческаго, «въ преводѣхъ коего напр. стихиръ Павла Аммореійскаго, на ряду нѣсть» ([3]).

([1]) Въ заглавіи къ Октоиху, напечатанному 1604 года, сказано: «Октаикъ сирѣчь осмогласникъ, твореніе отчасти Преп. О. нашего Іоанна Дамаскина, въ лѣто по Р. Х. 730, въ лѣтоже 861 блаж. Ѳеофанъ митр. никейскій, Іосифъ пѣснописецъ и Митрофанъ патріархъ Константинограда (не Митрофанъ ли смирнскій?) составили тропари канономъ, по чину творенія ирмосовъ Іоанновѣхъ, и совокупиша въ едину книгу».

([2]) Въ Нестор. лѣтописи по Кенигсбергскому списку, том. 2.

([3]) См замѣч. на 2 листѣ Обихода.

Изъ Октоиха, какъ извлеченіе, составленъ *Октоихъ нотнаго пѣнія*, которой содержитъ возслѣдованія воскресныхъ службъ каждаго гласа съ подобными знаменнаго и кіевскаго распѣва и съ Богородичными всея седмицы.

Праздники нотные.

Книга, подобная октоиху, и содержащая праздничныя стихиры изъ миней, называется *праздниками нотными*.

Ирмологій.

Начальные стихи всѣхъ каноновъ, называемые *ирмосами* (напѣвами), по порядку гласовъ, съ присовокупленіемъ и иныхъ пѣснопѣній, часто употребляемыхъ при Богослуженіи, излагаются вмѣстѣ съ другими священными пѣснопѣніями въ особой книгѣ — *Ирмологіѣ* (*εἱρμολόγιον*). Причиною составленія Ирмолога могъ быть древній обычай Церкви пѣть ирмосы на клиросѣ, а прочіе стихи канона читать среди храма. Вѣроятно въ XIV вѣкѣ іеромонахомъ аѳонской горы *Іоасафомъ Кукузелемъ*, Ирмологій положенъ на ноты [1].

Ирмологій нотный содержитъ въ себѣ также ирмосы каноновъ, съ присовокупленіемъ величаній, поемыхъ на девятой пѣсни въ праздники.

Обиходъ.

Очень близокъ, по своему содержанію, къ ирмологію *Обиходъ*, и согласно съ своимъ названіемъ содержитъ въ себѣ псалмы и пѣсни, постоянно употребляемыя при церковной службѣ, и то, чѣмъ нѣкоторые изъ нихъ замѣняются въ великіе праздники.

[1] Dissertat. Allatii de libris Græcorum ecclesiasticis.



Есть *Обиходъ учебный*, нотный, назначенный для употребленія обучающимся нотному церковному пѣнію, и употребляемый при Богослуженіи; онъ содержитъ въ себѣ нѣкоторыя воскресныя пѣсни октоиха, нѣкоторые воскресные и праздничные ирмосы изъ ирмологія и нѣкоторыя пѣсни изъ обихода.

Молитвенникъ или Молитвословъ.

Въ Молитвословѣ содержатся ежедневныя послѣдованія молитвъ, кои изложены въ часословѣ и слѣдованной псалтири, и коими Церковь руководствуетъ вѣрующихъ общественно и частно по утру, вечеромъ и при другихъ случаяхъ, въ продолженіе года; ибо издревле внушается вѣрующимъ вообще «повечерницу и полонощницу и часы въ дому своемъ всегда, по вся дни пѣти: то всякому христіанину Божій долгъ» ([1]). Писменное изложеніе молитвъ въ Молитвословѣ принадлежитъ св. Отцамъ, жившимъ въ разныя времена; посему онъ составленъ не въ одно время. На славянскомъ языкѣ мы видимъ его уже въ 1525 году подъ именемъ: *псалтирь, акаѳистникъ, часословъ, шестодневъ, каноны, краткіе святцы* и *пасхалія* ([2]). Нѣтъ сомнѣнія, что молитвословъ переведенъ на этотъ языкъ съ греческаго въ первыя времена россійской Церкви.

([1]) Домостроя гл. LXIV.

([2]) Обозрѣніе библіографіи словяно-русской, том. 1, кн. 2. подъ 1525 годомъ. Потомъ многократно издаваемо было это собраніе подъ именемъ *молитвослова или молитвенника, или молитвъ повседневныхъ*, о которыхъ подъ 1596 годомъ сказано, что онѣ напечатаны съ письма греческаго.



Акаѳисты.

При пѣніи Господу, Пресв. Богородицѣ и Святымъ, или вообще при Богослуженіи, по древнему обычаю, дозволено вѣрующимъ иногда и сидѣть. Но кромѣ сего обыкновеннаго пѣнія бываетъ въ Православной Церкви и такое, которое издревле принято ею совершать все отъ начала до конца стоя; отъ чего оно называется *стояніемъ* (ἀκάθιστος) и излагается въ особой богослужебной книгѣ — *Акаѳисты съ каноны*, содержащей акаѳисты, принятые Православною Церковію. Начало сей богослужебной книги положено первымъ акаѳистомъ, сочиненнымъ въ похвалу Пресв. Богородицы и приписываемымъ Сергію, патріарху константинопольскому, въ VII вѣкѣ (¹). Въ книгѣ акаѳистовъ нынѣ содержатся акаѳисты съ каноны Богородицѣ, Спасителю, успенію Богородицы и святителю Николаю, съ возслѣдованіями на каждый день седмицы, молитвами утренними и вечерними и послѣдованіемъ ко св. Причащенію. Изъ этого содержанія видно, что Акаѳистникъ имѣетъ назначеніе нетолько для Богослуженія общественнаго, но и употребленія домашняго. Акаѳистникъ есть сокращеніе молитвослова.

(¹) Первымъ собирателемъ акаѳистовъ въ нашемъ отечествѣ не безъ основанія полагаютъ доктора Скорина, напечатавшаго оные въ 1525 году въ Вильнѣ. См. Опытъ Русской Библіографіи Сопикова, часть 1. Потомъ въ заглавіи въ 1625 году въ Кіевѣ напечатанныхъ акаѳистовъ сказано: акаѳистъ пречист. Богород. Іисусу сладкому и успенію Владычицы отъ еллинскаго исправленный и благочинно по таинственному ихъ творенію расположенный, благословеніемъ кыръ Захаріи Копистенскаго.

Канонникъ.

Сокращеніемъ молитвослова и акаѳистника служитъ *канонникъ*, содержащій въ себѣ каноны съ молитвами, нѣкоторыми акаѳистами, послѣдованіемъ къ Причащенію, и служащій преимущественно для ежедневнаго домашняго употребленія Православному христіанину въ продолженіе седмицы. По содержанію своему Канонникъ, какъ и всѣ почти богослужебныя книги, принадлежитъ различнымъ временамъ. Древлепечатнымъ на славянскомъ языкѣ находимъ Канонникъ въ 1631 году, и въ послѣсловіи объ немъ сказано, что онъ напечатанъ съ изданія псалтири съ возслѣдованіемъ ([1]).

Часословъ.

Божественная служба отъ временъ Апостоловъ распредѣляется по опредѣленнымъ часамъ дня, изъ коихъ къ каждому часу относятся извѣстныя молитвословія ([2]). Сіи молитвословія, иначе называемыя *часами*, содержатся какъ въ слѣдованной псалтири, такъ излагаются и въ особой книгѣ — *Часословъ* (ὡρολόγιον). Часословъ есть почти тоже, что возслѣдованіе при псалтири. Отъ этого безъ сомнѣнія псалтирь и часословъ древле иногда составляли одну богослужебную книгу. Начало Часослова положено древними иноками, кои, слѣдуя Апостольскому преданію, совершали свои моленія по ча-

---

([1]) См. обозрѣніе славяно-русской Библіографіи, подъ 1631 годомъ.

([2]) Напр. Постановл. Апостольск. кн. VIII, гл. 34. VII, 49.

самъ, или, какъ говоритъ преданіе, «часы съ междочасіемъ пояху, составивше избранныя псалмы съ тропари и съ молитвами, и нарекоша сія *часословецъ*». Часословъ служитъ преимущественно для руководства чтеца и пѣвца. На славянскій языкъ Часословъ первоначально переведенъ св. Кирилломъ и Меѳодіемъ (¹) и напечатанъ былъ вмѣстѣ съ прочими необходимѣйшими богослужебными книгами, въ 1491 году. Часословъ употребляется въ Православной Церкви *великій* и *малый*. Послѣдній есть сокращеніе перваго, содержитъ послѣдованія Богослуженія ежедневнаго и составляетъ учебную книгу для обучающихся читать, «да дѣти, учащеся чтенію писменъ, купно навыкаютъ молитися Господу Богу». Древній Часословъ называется иногда *часовникъ* и *часословецъ*.

Служебникъ и Чиновникъ.

Какъ для руководства чтеца и пѣвца составленъ часословъ, такъ для руководства діакона, пресвитера и епископа приняты Церковію особыя богослужебныя книги, называемыя *Служебниками* и *Чиновниками*, коихъ начало скрывается въ первыхъ временахъ Христіанства: что видно изъ чина Литургіи, изложеннаго св. Ап. Іаковомъ, въ послѣдствіи св. Василіемъ Великимъ и св. Іоанномъ Златоустомъ, и писменно преданнаго ими позднѣйшимъ временамъ (²). *Служебникъ*, назначенный собственно для употребленія пресвитерамъ и діаконамъ, содержитъ въ себѣ послѣдованія Литургій, совершаемыхъ Прав.

(¹) См. житіе ихъ въ Минеи-четіи Мая 11 дня.
(²) 32 прав. шестаго Вселенск. Собора.



Церковію, съ послѣдованіями Богослуженій, приготовляющихъ къ Литургіи, съ молитвами, пѣснопѣніями и правилами, относящимися къ совершенію Литургіи. Служебникъ иначе называется *Литургіаріонъ*, т. е. служебникъ Литургій. *Чиновникъ* назначенъ для употребленія архіереямъ и посему съ послѣдованіями Литургій содержитъ въ себѣ и то, что собственно усвоено и предписано архіереямъ совершать при Литургіи или иныхъ Богослуженіяхъ. Названіе книги архіерейскаго священнослуженія Чиновникомъ встрѣчается въ изданіи 1610 года. На славянскій языкъ Служебникъ и Чиновникъ первоначально переведены св. Кирилломъ и Меѳодіемъ (').

Требникъ.

Нѣкоторыя богослужебныя книги содержатъ чинъ исправленія христіанскихъ требъ, съ рожденія до смерти христіанина, и называются *Требниками* или *Евхологіями* (εὐχόλογιον), коихъ въ Церкви Православной три: *пространнѣйшій*, *большой* и *малый*. Начало Требника относится къ первымъ временамъ Христовой Церкви; ибо Православные Христіане всегда требовали ея благодатной помощи и находили оную въ ея молитвахъ и Таинствахъ, которыя совершаются со временъ Апостольскихъ и послѣдованія ихъ излагаются въ Требникѣ. Дѣйствительно почти все, что содержится въ Требникѣ, можно находить въ постановленіяхъ Апостольскихъ, какъ въ источникѣ своемъ. Но въ настоящемъ видѣ молитвы и чинопослѣдованія въ Требникѣ изложены въ разныя вре-

(') См. житіе ихъ въ Минеи-четіи, Мая 11 дня.

мена. Напр. молитвы, приготовительныя ко св. Причащенію написаны св. Василіемъ Великимъ и св. Іоанномъ Златоустомъ въ IV вѣкѣ, св. Іоанномъ Дамаскинымъ въ VIII вѣкѣ, и Симеономъ Метафрастомъ въ X вѣкѣ, и проч.

Требникъ, какъ необходимая богослужебная книга, первоначально переведенъ на славянскій языкъ св. Кирилломъ и Меѳодіемъ, и помѣщаемъ былъ при *служебникѣ* или *литургіаріонѣ* ([1]). *Малый*, сокращенно изложенный, Требникъ, какъ употребительнѣйшій, а потому и болѣе необходимый, безъ сомнѣнія ранѣе другихъ переведенъ. Въ 1328 году, по волѣ митрополита Ѳеогноста, сдѣланъ былъ съ греческаго подлинника на славянскій языкъ новый переводъ, исправленный самимъ Ѳеогностомъ ([2]). Въ 1640 году пересмотрѣнный и дополненный приложеніемъ Соборныхъ постановленій, Требникъ изданъ былъ россійскимъ патріархомъ Іоасафомъ I ([3]). Требникъ Ѳеогноста и Іоасафа вѣроятно былъ непространный: что служило важнымъ побужденіемъ къ изданію *пространнѣйшаго*, и сей изданъ былъ въ 1646 году кіевскимъ митрополитомъ Петромъ Могилою, который составилъ его согласно съ греческими евхологіями и древними рукописными славянскими Требниками ([4]), раздѣливъ его на три части. Наконецъ, около половины XVII вѣка, по благословенію

([1]) Чет. Мин. Мая 11 дня. Dissertat. Allat. de libris Græcorum ecclesiastic. de Evchologio.

([2]) Истор. Словар. о Писат. Д. Ч. о Ѳеогностѣ.

([3]) Тамже объ Іоасафѣ, 1.

([4]) См. предисл. къ требнику Петра Могилы.

россійскаго патріарха Іосифа, напечатанъ былъ въ Москвѣ еще Требникъ, сокращеннѣе кіевскаго, обыкновенно называемый *Большимъ*, въ отличіе отъ Малаго, бывшаго во всеобщемъ употребленіи. Въ 1655 году Большой московскій Требникъ пересмотрѣнъ былъ патріархомъ Никономъ, и нынѣ онъ составляетъ главное руководство для священнослужителей при исправленіи христіанскихъ требъ; ибо онъ есть въ каждомъ Православномъ храмѣ.

Въ Требникѣ особенно пространнѣйшемъ указаны многоразличныя молитвословія и чинопослѣдованія, изъ коихъ нѣкоторыя изданы въ особыхъ богослужебныхъ книгахъ, каковы: *послѣдованія молебныхъ пѣній* и *чины православія*, *поминовенія воиновъ*, *присоединенія къ православію*, и проч.

Преданія обычаевъ, неписанныхъ въ богослужебныхъ книгахъ.

Кромѣ преданія, выраженнаго въ означенныхъ и другихъ богослужебныхъ книгахъ, сохраняются также Православными христіанами *Преданія благочестивыхъ обычаевъ, не писанныхъ въ сихъ книгахъ*, напр. обычая радоницы, неприсутствія родителей при крещеніи дѣтей своихъ и проч. Храненіе таковыхъ обычаевъ по преданію устному весьма необходимо и важно для благочестія, потому что Апостольское преданіе все совершенно не могло быть обращено въ письменный уставъ Церкви. Храненіемъ ихъ показывается уваженіе къ памяти благочестивыхъ предковъ и повиновеніе Церкви, которая издревле одобряетъ и предписываетъ соблюденіе благочести-

выхъ обычаевъ. Тертулліанъ говоритъ: «и неписанное преданіе можетъ быть защищаемо, лишь-бы было достовѣрно, что оно соблюдается и подтверждается обычаемъ; ибо въ семъ случаѣ самая непрерывность обычая есть достовѣрный свидѣтель того, что преданіе заслуживаетъ одобренія. Обычай и въ дѣлахъ гражданскихъ пріемлется вмѣсто закона, когда нѣтъ самаго закона» ([1]). Первый вселенскій Соборъ о неписанныхъ благочестивыхъ обычаяхъ говоритъ: «да хранятся *древніе обычаи*, принятые въ Египтѣ, и въ Ливіи, и въ Пентаполѣ, дабы александрійскій епископъ имѣлъ власть надъ всѣми сими» ([2]). Многіе изъ сихъ древнихъ обычаевъ, которые Соборъ повелѣваетъ сохранять, безъ сомнѣнія, были не писаны до него. Въ 18 правилѣ сего Собора еще яснѣе отличается преданіе правиломъ и обычаемъ, и показывается важность того и другаго преданія. «Дошло, говорятъ отцы, до святаго и великаго Собора, что въ нѣкоторыхъ мѣстахъ и городахъ діаконы преподаютъ пресвитерамъ Евхаристію, тогда какъ *ни правиломъ*, *ни обычаемъ* не предано сіе».

О БОГОСЛУЖЕНІИ ВООБЩЕ.

Начало и важность Богослуженія.

Служеніе Богу есть непремѣнная, высокая и священная обязанность человѣка и особенно христіанина. Къ этому мы призваны, какъ творенія, созданныя

([1]) Въ книгѣ de corona militis.
([2]) Прав 6.



Богомъ, а тѣмъ болѣе какъ *рабы Христовы*, *купленные* кровію Господа (1 Кор. VI, 20. VII, 22—23). Начало Богослуженія положилъ Самъ Творецъ седьмымъ днемъ покоя по созданіи міра. Въ послѣдствіи закономъ, даннымъ Моисею на Синаѣ, Господь распространилъ его. Сынъ Божій, сшедшій на землю творить волю Отца Своего, и св. Апостолы своимъ примѣромъ и ученіемъ показали важность и необходимость Богослуженія, участвуя въ немъ, установляя его и внушая вѣрующимъ не оставлять священныхъ собраній (Мат. XVIII, 20. Лук. II, 46. Іоан. II, 13. Дѣян. II. 46. Евр. X, 25). Особенно установленіемъ св. таинства Причащенія и повелѣніемъ *творить* сіе таинство *въ Его воспоминаніе*, Господь нашъ Іисусъ Христосъ указалъ начало и основаніе христіанскаго Богослуженія. Исполняя заповѣдь Іисуса Христа и неуклонно слѣдуя примѣру и ученію Его и св. Апостоловъ, христіанская Церковь отъ первыхъ временъ своихъ непрерывно совершаетъ Богослуженіе, назидая и освящая имъ вѣрующихъ.

Побужденія къ Богослуженію.

По указанію Божественнаго Откровенія и Православнаго Богослуженія, состоящаго въ славословіи, прошеніи и благодареніи Господа и Святыхъ, сильнѣйшія для насъ побужденія къ непрестанному и искреннему служенію Богу заключаются въ чувствѣ *благоговѣнія* къ Нему, необходимо раждающемся при созерцаніи безконечныхъ Его совершенствъ, въ чувствѣ нашихъ *немощей*, невольно обращающемъ насъ къ надеждѣ на помощь Всемогущаго, и въ чувствѣ *благодарности*

ко Всевышнему Виновнику неисчислимыхъ и незаслуженныхъ благъ, свыше намъ ниспосылаемыхъ.

Чувство благоговѣнія.

Высочайшая премудрость, благость и всемогущество Бога Творца и Промыслителя видны всюду въ необъятномъ твореніи Божіемъ, не только для христіанина, но и для язычника, непросвѣщеннаго чистымъ Боговѣдѣніемъ. *Зане разумное Божіе явѣ есть въ нихъ* (въ язычникахъ): *Богъ бо явилъ есть имъ. Не видимая бо его отъ созданія міра твореньми помышляема видима суть, и присносущная сила его и Божество, во еже быти имъ безотвѣтнымъ* (Рим. I, 19—20). Десница Зиждителя ясно отпечатлѣлась во всей великой цѣпи творенія, — въ самыхъ малѣйшихъ созданіяхъ, одаренныхъ мудрыми средствами къ достиженію и частныхъ цѣлей бытія своего, и общихъ всей прекрасной природѣ. Господь наполняетъ *небо и землю* (Iер. XXIII, 24). *Велій Господь нашъ, и велія крѣпость его, разума Творца нѣсть числа* (Псал. CXLVI, 5). Высшее искуство ума человѣческаго, возбуждающее въ насъ удивленіе, есть только слабое подражаніе великимъ красотамъ зиждительства Божія. Обращаясь къ самимъ себѣ и чувствуя внутрь себя присутствіе духа разумносвободнаго, безсмертнаго и владычественнаго надъ окружающимъ веществомъ, а вмѣстѣ сознавая и свою зависимость отъ него, мы и здѣсь невольно исповѣдуемъ всемогущаго и премудраго Творца, Который, непостижимымъ сочетаніемъ въ насъ духа владычественнаго и безсмертнаго съ перстью земли, внушаетъ намъ, что

не матерія или природа есть причина нашего бытія, ибо мы чувствуемъ себя выше ея, и что не человѣкъ выше всего, потому что мы сознаемъ свою зависимость отъ матеріи и бытіе Творца ея и своего внѣ и выше ея и себя. Особенно-же совершенства Божіи явлены въ домостроительствѣ спасенія міра. *О глубина богатства и премудрости и разума Божія*, восклицаетъ Апостолъ Павелъ: *яко неиспытани судьбы Его и неизслѣдовани путіе его* (Рим. XI, 33)! Созерцающій высочайшія совершенства Божіи въ природѣ и въ Откровеніи можетъ-ли не исполняться благоговѣніемъ и любовію къ Творцу и Промыслителю и не пѣть Ему достойной хвалы?

Чувство немощей.

Но особенно обращаютъ насъ къ Богу наши *немощи* тѣлесныя и духовныя, какія каждый изъ насъ постоянно чувствуетъ отъ колыбели до гроба на поприщѣ земной жизни, исполненной многоразличныхъ огорченій, неудачь и бѣдствій. Стѣсняемый непрестанными, часто непреодолимыми препятствіями, поражаемый лишеніями непредвидѣнными, или предусмотрѣнными, но неотвратимыми, мучимый упреками совѣсти, осуждающей за удаленіе отъ правды Божіей, человѣкъ на пути временнаго странствія невольно воздыхаетъ къ Богу и въ Немъ одномъ укрѣпляетъ и радуетъ себя *упованіемъ* (Рим. XII, 12). Гдѣ кромѣ Бога нашего Помощника и Спасителя взыскать помощи и утѣшенія тому изъ насъ, который страдаетъ въ тяжкихъ болѣзняхъ, неотвратимыхъ силами ближнихъ, — который подобно расла-

бленному, упоминаемому въ Евангеліи, изъ глубины сокрушенной души вопіетъ: *ей Господи, человѣка не имамъ*, а тѣмъ болѣе тому, который жаждетъ оправданія своего предъ Богомъ, помилованія и спасенія? Безъ надежды на помощь Божію уныніе и отчаяніе были-бы неизбѣжными слѣдствіями лишеній (1 Сол. IV, 13), грѣха (Быт. IV, 13—14) и скорбей. Всюду чувствующій свою немощь и всемогущество Божіе, можетъ-ли не призывать Бога на помощь?

Чувство благодарности.

Наконецъ, къ Богослуженію побуждаетъ насъ *благодарность* за неисчислимыя благодѣянія Божіи, какъ общія, дарованныя для всѣхъ насъ въ природѣ и въ Откровеніи, такъ и частныя, ниспосылаемыя каждому незаслуженно и неожиданно. Нѣтъ человѣка, а тѣмъ болѣе нѣтъ христіанина, который-бы не чувствовалъ благодѣяній Божіихъ. Если чувство общихъ даровъ иногда бываетъ слабо въ человѣкѣ, привыкшемъ непрестанно видѣть ихъ и пользоваться ими, то сознаніе частныхъ неожиданныхъ милостей, какія ниспосылаются на насъ, часто бываетъ такъ сильно, что изъ души нашей невольно изливаются чувства благодаренія Богу, свидѣтельствующія о Верховномъ Міроправителѣ. Что, напримѣръ, означаютъ слова, произносимыя нами при свиданіяхъ: слава Богу? — не тайную-ли благодарность Виновнику нашей жизни, — этого перваго и великаго блага нашего? Что показываютъ слова, часто нами произносимыя и слышимыя: я этого и не ожидалъ, не надѣялся, не чаялъ, или: только

Богъ спасъ меня и проч.? — не благодарность-ли невидимому Хранителю и Спасителю нашему? Еслибы христіанинъ, подобно праведному Іову, лишился всѣхъ благъ временныхъ, то и тогда онъ обязанъ благодарить Бога за блага духовныя и вѣчныя, хвалиться, какъ говоритъ Ап. Павелъ, *въ скорбехъ* (Рим. V, 3); находить утѣшеніе *въ немощехъ*, *въ досажденіихъ*, *бѣдахъ*, *во изгнаніихъ*, *въ тѣснотахъ по Христѣ* (2 Кор. XII, 10); *разграбленіе имѣнія съ радостію* переносить, и отъ полноты сердца взывать: *буди имя Господне благословенно во вѣки* (Іов. I, 21)!

Богослуженіе общественное и частное.

Чувствованія благоговѣнія и благодарности къ Богу и нашихъ немощей побуждаютъ къ служенію Ему каждаго человѣка, а равно и цѣлое общество. Судьбы Божіи, наказующія, милующія и благодѣющія, ощутительны какъ для каждаго изъ насъ порознь, такъ и для всѣхъ вмѣстѣ. Посему Богослуженіе бываетъ *общественное или церковное*, которое совершается по чиноположенію Церкви, при общемъ собраніи правовѣрующихъ, подъ руководствомъ пастырей, и *частное*, совершаемое однимъ или нѣсколькими лицами. И частное и общественное Богослуженіе важно, необходимо и священно. Въ уединеніи, сокровенно отъ взоровъ людей, молился Господь нашъ Іисусъ Христосъ и далъ всѣмъ намъ заповѣдь: *тыже, егда молишися, вниди въ клѣть твою, и затворивъ двери твоя, помолися Отцу твоему, иже въ тайнѣ: и Отецъ твой, видяй въ тайнѣ, воздастъ тебѣ явѣ*

(Мат. VI, 6). Въ тайнѣ молились и Святые. Пророкъ Давидъ говоритъ о себѣ: *вечеръ и заутра и полудне повѣмъ и возвѣщу, и онъ услышитъ гласъ мой* (Псал. LIV, 18). Пророкъ Даніилъ *въ три времена дне бяше преклоняя колѣна своя, моляся и исповѣдаяся предъ Богомъ* (Дан. VI, 10). Ап. Петръ молился въ уединенной *горницѣ* (Дѣян. X, 9), и проч. Но Богослуженіе общественное священнѣе и важнѣе частнаго, и по *мѣсту*, котораго освященное устройство совершенно отлично отъ обыкновенныхъ нашихъ жилищъ; и по *священнодѣйствіямъ*, изъ коихъ многія и важнѣйшія совершаются только въ общественныхъ храмахъ; и по *умилительно-назидательному стеченію* многочисленнаго народа, благоговѣйно приклоняющаго главы и колѣна предъ видимымъ престоломъ Невидимаго; и по *смиренію*, которымъ сопровождается молитва вѣрующихъ при общественномъ Богослуженіи, зависящемъ не отъ произвола молящихся, а отъ устава Церкви; и по *высшей славѣ* Божіей при общественномъ Богослуженіи; и наконецъ, что всего важнѣе, *по обилію благодати Божіей*, которую самъ Господь обѣщаетъ молящимся вкупѣ: *аминь глаголю вамъ, яко аще два отъ васъ совѣщаета на земли о всякой вещи, иже аще просита, будетъ има отъ Отца моего, иже на небесѣхъ. Идѣже бо еста два или тріе собрани во имя мое, ту есмь посредѣ ихъ* (Мат. XVIII, 19—20). Св. Златоустъ говоритъ: «конечно, можно молиться и дома; но нельзя такъ молиться, какъ во храмѣ, гдѣ толикій сонмъ отцевъ, гдѣ единодушно пѣснь возсылается Богу. Ты не столько услышанъ будешь, одинъ призывая Бога, сколько вкупѣ съ своими

братьями. Ибо здѣсь нѣчто больше; здѣсь единодушіе, согласіе, союзъ любви и молитвы священниковъ. Для того-то и священники, чтобы молитвы народа, будучи слабѣе, совокуплялись съ ихъ молитвами сильнѣйшими и вмѣстѣ съ ними восходили на небо» ([1]).

СОДЕРЖАНІЕ БОГОСЛУЖЕНІЯ.

Богослуженіе Православной Церкви, на основаніи слова Божія, состоитъ изъ *таинствъ*, *молитвъ*, *обрядовъ и поученій*.

ТАИНСТВА.

Понятіе о Таинствахъ.

Слово — Таинство (μυστήριον) заимствовано изъ Писанія, въ коемъ оно означаетъ и вообще *тайну спасенія* міра Сыномъ Божіимъ (1 Тим. III, 16), и церковныя *священнодѣйствія* или приложенія этой тайны къ жизни вѣрующихъ (1 Кор. IV, 1. Еф. V, 32). Какъ тайна спасенія міра совершена отъ Бога, такъ Таинства Церкви окончательно установлены самимъ Господомъ, и имянно въ то время, когда Спаситель своею смертію и воскресеніемъ совершилъ искупленіе міра, вошелъ въ славу свою и открылъ для вѣрующихъ во всей полнотѣ токи благодати Божіей или спасительной силы Божіей ([2]). Таинства Церкви суть такія священнодѣйствія, въ коихъ при произношеніи таинственныхъ словъ, подъ видимыми знаками, таин-

---

([1]) Въ III словѣ о Непостижимомъ.

([2]) Объ установленіи Таинствъ см. ниже, въ отдѣлен. о каждомъ Таинствѣ.

ственно и невидимо дѣйствуетъ на вѣрующаго благодать Божія. Какъ при совершеніи міра Творецъ глаголалъ: *да будетъ* свѣтъ и силою слова Его *бысть свѣтъ*: такъ при произношеніи словъ Таинства дѣйствуетъ на человѣка благодать Божія.

Богослуженіе Православной Церкви зиждется на семи Таинствахъ, какъ домъ премудрости Божіей, утвержденный на семи столпахъ (Притч. IX, 1). Хотя не исчислимы дѣйствія благодати Божіей на человѣка, какъ и самъ Господь сказалъ: *Духъ, идѣже хощетъ, дышетъ, и гласъ его слышиши, но не вѣси, откуда приходитъ и камо идетъ. Не въ мѣру бо Богъ даетъ Духа* (Іоан. III, 8, 34); но Таинствъ семь, потому-что столько указано Словомъ Божіимъ, и можетъ быть согласно священному значенію числа семи, которое въ Писаніи иногда выражаетъ достаточность и полноту, (напр. Лев. XXVI, 24. Псал. LXXVIII, 12). Если-же дѣйстія благодати Божіей безпредѣльны, а Таинствъ семь, то слѣдуетъ, что Таинства суть чрезвычайныя, открытыя для всѣхъ и всегдашнія средства къ принятію благодати Божіей, или помощи Божіей ко спасенію. Таинства, говоритъ Церковь, суть священнодѣйствія, установленныя Богомъ для полученія высшія благодати Божіей (*), для совершенства нашей вѣры въ Бога и любви къ Нему, для усвоенія открытаго намъ отъ Бога примиренія и единенія съ Нимъ. Умъ и воля пріемлющаго Таинства безусловно покоряются уму и волѣ Господа, и притомъ не по изслѣдованію и знанію, ибо благодать

(*) Больш. Требникъ, гл. 105.

Таинствъ неизслѣдима и непостижима, а по смиренной вѣрѣ и любви. Но когда человѣкъ, покоряясь благодати Божіей, *немощная врачующей и оскудѣвающая восполняющей*, всецѣло предается ей: тогда въ немъ дѣйствуетъ и совершаетъ Богъ. Вѣруютъ и бѣсы (Іак. II, 19), но чужды благодати Божіей, потому-что Таинства, какъ непосредственныя дѣйствія Бога, Который *есть огнь поядаяй* (Евр. XII. 29), для нихъ недоступны, — страшны для непреклонной гордости ихъ ума и воли.

Таинства въ отношеніи къ жизни вѣрующихъ.

Семь Таинствъ, какъ благодатныя пособія немощному человѣчеству, спасительно объемлютъ всю жизнь вѣрующихъ отъ колыбели до гроба. Благодатію *Крещенія* снимаются съ раждаемыхъ по плоти первородный грѣхъ и осужденіе, и они духовно возраждаются для святой и блаженной жизни. На крещенныхъ, какъ на новыя созданія Божіи, благодатію *Мѵропомазанія* налагается печать, утверждающая въ нихъ жизнь духовную, и показующая ихъ избраніе въ Іисусѣ Христѣ. Для продолженія и обновленія единенія съ Богомъ, — вѣрующіе духовно питаются въ Таинствѣ *Причащенія*. А новые недуги духовные, т. е. грѣхи, которые съ возрастомъ человѣка, при немощахъ плоти и духа и злоупотребленіи воли, обнаруживаются, — врачуются благодатію *Покаянія*. Слѣдующія три Таинства пріемлются только нѣкоторыми изъ вѣрующихъ, сообразно ихъ званію и состоянію въ обществѣ Церкви. Благодатію *Священства* сообща-

ются избраннымъ изъ вѣрующихъ духовная власть и силы совершать Таинства и пасти стадо Христово. Благодатію *Брака* благословляется и освящается союзъ супружескій, а въ немъ союзъ родственный и общественный. И раждающемуся и въ продолженіе жизни подверженному болѣзнямъ духовнымъ и тѣлеснымъ, изъ коихъ послѣднія приближеніемъ къ старости умножаются, — благодатію *Елеосвященія* подается утѣшеніе и врачеваніе тѣлесное и духовное.

Достойное участіе въ Таинствахъ.

Для достойнаго участія въ Таинствахъ, и вообще въ Богослуженіи, особенно необходимы, по внушенію Слова Божія и Церкви, *вѣра*, *смиреніе* и *вниманіе*. *Безъ вѣры невозможно угодити Богу, вѣровати же подобаетъ приходящему къ Богу, яко есть* (Евр. XI, 6): *сумняйся да не мнитъ, яко пріиметъ что отъ Бога* (Іак. I, 6—7). Одно имя Таинствъ достаточно уже показываетъ, что онѣ не подлежатъ изслѣдованію разума, и посему достойно пріемлются только вѣрующими. Посему Сѵмволъ вѣры постановлено Церковію произносить предъ Крещеніемъ, Мѵропомазаніемъ, Исповѣдію и Причащеніемъ. Предъ Причащеніемъ сверхъ того всегда внушается: *со страхомъ Божіимъ и вѣрою приступите.* Предъ рукоположеніемъ въ Священство избранный свидѣтельствуетъ о вѣрѣ своей духовному отцу на Исповѣди; а избранный на Епископство свидѣтельствуетъ правую вѣрую свою предъ всею Церковію всенароднымъ и пространнѣйшимъ исповѣданіемъ Православной вѣры. Вступающимъ въ Бракъ Церковь внушаетъ прежде исполнить долгъ

вѣры христіанской — Исповѣдію и Причащеніемъ. При Елеосвященіи напоминается болному, что Богъ хранитъ вѣрныхъ елеемъ ([1]), и что *молитва вѣры спасетъ болящаго* (Іак. V, 15). Такимъ образомъ только вѣрою можно приникать въ св. Таинства и усвоять благодатную и спасительную ихъ силу.

Съ вѣрою должно быть нераздѣльно благоговѣйное *смиреніе*, какъ плодъ и выраженіе живой и истинной вѣры въ Спасителя, смирившаго Себя изъ любви къ намъ до крестной смерти, примирившаго правосудіе небесное съ грѣшнымъ человѣчествомъ, и давшаго намъ *служеніе примиренія во* Христѣ (2 Кор. V, 18). Если Сынъ Божій для примиренія и соединенія насъ съ Богомъ и между собою смирилъ себя до крестной смерти, то и мы, чтобы усвоить себѣ служеніе примиренія съ Богомъ и ближними и дары благодати Божіей, яко плоды сего примиренія, должны стяжать и имѣть глубокое смиреніе, какъ всегда приличное христіанину такъ особенно при Таинствахъ —средствахъ благодати Божіей. Смиреніе есть необходимое условіе для нашего примиренія и единенія съ Богомъ, въ дарахъ Коего мы дѣлаемся участниками чрезъ Таинства, и съ ближними, съ коими безъ смиренія невозможно примиреніе и освященіе. «Должни убо суть *смиреннымъ* и чистымъ тѣла устроеніемъ, поучаетъ насъ Церковь, приступати къ Тайнамъ божественнымъ. Во время причащенія да приступятъ честно, въ глубокомъ смиреніи» ([2]).

([1]) Ирмосы при Елеосвященіи, пѣснь 1.

([2]) Въ извѣстіи учительномъ при служебникѣ. Выраженіемъ смиренія, необходимаго христіанину всегда, и осо-

Вѣру и смиреніе при Таинствахъ и вообще при Богослуженіи надобно сопровождать неослабнымъ *вниманіемъ*,—полнымъ и совершеннымъ къ священнодѣйствію устремленіемъ взоровъ и мыслей. «Намѣреніе и волю священнику имѣти крѣпко къ совершенію Тайны», учитъ Церковь.» Къ достойному Причащенію препятствіемъ служитъ излишнее разсѣяніе помысловъ. Молитвы со всякимъ благоговѣніемъ благочестно и велімъ вниманіемъ прилѣжно и всецѣло да чтемъ». Одинъ изъ патріарховъ Православной Церкви о достойномъ принятіи Таинствъ говоритъ: «Господь даромъ даетъ намъ свою святыню; мы ничего не приносимъ съ своей стороны, чтобы получить ее: она — просто благодать для насъ; и потому Онъ необходимо требуетъ, чтобы мы содѣлались, по крайней мѣрѣ, способными принять и сохранить ее. Только тогда сообщаетъ Онъ освященіе, когда мы надлежаще расположены. Такъ Онъ креститъ, такъ помазуетъ, такъ принимаетъ и пріобщаетъ въ тайной трапезѣ. Это объясняетъ Онъ притчею о сѣятелѣ: изыде, говоритъ, сѣятель, — но не для того, чтобы приготовлять еще землю, а для того, чтобы сѣять. Надлежащее приготовленіе земли должно быть совершено нами» (¹).

бенно при Богослуженіи и участіи въ Таинствахъ, служитъ древнее благочестивое обыкновеніе (Cod. Theod. lib. IX, tit. 45, 4), доселѣ сохраняемое Православными христіанами, — отлагать иногда при Богослуженіи орудія брани: чѣмъ прекрасно свидѣтельствуютъ они свое благоговѣніе, покорность и преданность Богу мира (Евр XIII, 20).

(¹) См. отвѣтъ констант. пат. Іеремія Лютеранамъ объ употребленіи Таинствъ.

Конецъ Таинствъ и Богослуженія.

Конецъ Таинствъ и Богослуженія Православной Церкви есть св. Причащеніе, — Таинство высочайшей любви и единенія съ Богомъ, которое дѣлаетъ вѣрующихъ причастниками Божественнаго естества, преднапоминаетъ о возвращеніи потеряннаго первобытнаго совершенства и предъизображаетъ вѣчное блаженное единеніе съ Богомъ, когда Онъ будетъ *всяческая во всѣхъ* (1 Кор. XV, 28). Къ благодатному единенію съ Богомъ руководствуютъ всѣ Таинства. Такъ по принятіи Крещенія и Мѵропомазанія христіанинъ сподобляется и св. Причащенія; Исповѣдь и Священство также приготовляютъ его къ св. Причащенію. Елеосвященіе совершается, хотя послѣ Причащенія, но только изъ той христіанской благочестивой предосторожности, чтобы больной не умеръ во время Елеосвященія, не причастившись св. Таинъ. Таинство Брака должно быть послѣ Исповѣди и Причащенія, или по крайней мѣрѣ всегда послѣ Божественной Литургіи, такъ, чтобы за тайною духовною вечерію Господнею слѣдовали вѣнчаніе и пиръ брачный. Такимъ образомъ въ священнодѣйствіяхъ Православной Церкви Таинство св. Причащенія есть вѣнецъ нашего служенія Богу и освященія.

МОЛИТВА.

Важность и необходимость молитвы.

Приготовленіемъ къ общенію и единенію съ Богомъ, открытому въ таинствахъ, служатъ: *молитва*, *обряды*, *поученія* и все, чѣмъ сопровождается совер-

шеніе таинствъ. *Молитва* составляетъ главнѣйшую часть Православнаго Богослуженія, сообразно примѣру и наставленію Господа и Апостоловъ. Господь Самъ проводилъ въ молитвѣ ночи (Лук. VI, 12) и время уединенія (Лук. V, 16). Онъ молился объ Ап. Петрѣ, *да неоскудѣетъ вѣра* его (Лук. XXII. 32), о прочихъ своихъ ученикахъ и всѣхъ вѣрующихъ, дабы они были въ союзѣ съ Богомъ и между собою (Іоан. XVII.), и всѣмъ намъ заповѣдалъ: *бдите на всяко время молящеся* (Лук. XXI, 36). Апостолы просили Господа научить ихъ молиться, и Онъ далъ имъ и всѣмъ намъ молитву: *Отче нашъ*. По вознесеніи Господа всѣ Апостолы и ученики его *единодушно* и непрестанно пребывали *въ молитвѣ и моленіи* (Дѣян. I, 14. II, 42); оставили намъ образцы молитвы домашней (Дѣян. X, 9) и общественной (Дѣян. III, 1), молитвы при избраніи въ званіе Апостольскаго служенія (Дѣян. I, 24), предъ отправленіемъ въ путь (Дѣян. XX, 36. XXI, 5), объ избавленіи отъ бѣдствій (Дѣян. XII, 5) и проч.; и дали намъ заповѣдь *бодрствовать въ молитвахъ* (1 Петр. IV, 7. Кол. IV, 2); *непрестанно молиться*; *за все благодарить* Бога (1 Сол. V, 18). Ап. Павелъ говоритъ, что *все освящается словомъ Божіимъ и молитвою* (1 Тим. IV, 5). Посему священнодѣйствія Православной Церкви состоятъ главнымъ образомъ въ молитвѣ къ Тріѵпостасному Богу и Святымъ.

Молитвою Православная Церковь дѣлаетъ вѣрующихъ причастниками великихъ благъ. Во-первыхъ, молитвою она *питаетъ и охраняетъ* въ вѣрующихъ *жизнь безсмертной души*, воздыхающей о Богѣ. «Что

есть самая молитва въ сущности своей, говоритъ одинъ изъ знаменитыхъ учителей Православной Церкви, какъ не дыханіе Божественной жизни въ человѣкѣ, по реченному: *самъ Духъ ходатайствуетъ о насъ воздыханіи неизглаголанными* (Рим. VIII, 26). Гдѣ есть хотя слабые начатки дыханія, тамъ есть признаки жизни; а гдѣ нѣтъ дыханія, тамъ нѣтъ и жизни. Такъ въ комъ хотя есть начатки молитвы, въ томъ есть признаки жизни духовной; состояніе человѣка безъ духа молитвы есть состояніе бездыханнаго по внутреннему человѣку. Посему, какъ для жизни естественной прежде всего нужно возбудить дыханіе; такъ для жизни духовной прежде всего нужно возбуждать духъ молитвы» ([1]). Во-вторыхъ, молитвою Церковь *укрѣпляетъ* вѣрующихъ *въ упованіи* на Бога, низводя ею благословеніе и блага свыше на весь міръ, на весь родъ человѣческій, особенно на христіанъ, какъ живущихъ такъ и умершихъ. Ибо Господь Самъ обѣщалъ исполнять прошенія молящихся: *еже аще что просите отъ Отца во имя мое, то сотворю: да прославится Отецъ въ Сынѣ. И аще чесо просите во имя мое, азъ сотворю* (Іоан. XIV, 13 — 14). *Просите, и дастся вамъ: ищите, и обрящете: толцыте, и отверзется* (Мат. VII, 7). Онъ обѣщалъ молящимся съ вѣрою даровать исцѣленіе отъ болѣзней и избавленіе отъ другихъ золъ (Іак. V, 13 — 18), благодать св. Духа (Лук. XI,

---

([1]) Христ. Чтен. 1840 г. ч. III. Слово въ день священнаго Мѵропомазанія и вѣнчанія на царство Благочестивѣйшаго Государя Императора Александра Павловича, говоренное въ 1823 году 15 Сентября.



13) и прочія блага духовныя и тѣлесныя. Наконецъ молитвою Церковь *освящаетъ и возвышаетъ* вѣрующихъ. Ибо кто съ кѣмъ обращается, тотъ такія пріобрѣтаетъ и качества. Посему молитвою, какъ духовнымъ обращеніемъ и бесѣдою со Всевышнимъ, Церковь освящаетъ и усовершаетъ душу и поведеніе участвующихъ въ молитвѣ. «Что можетъ быть святѣе того, поучаетъ св. Златоустъ, кто бесѣдуетъ съ Богомъ? что праведнѣе, что достославнѣе, что премудрѣе? Если бесѣдующіе съ мужами мудрыми отъ частаго собесѣдованія скоро сами становятся, подобно имъ, мудрыми: то что сказать о тѣхъ, которые въ молитвѣ своей бесѣдуютъ съ Богомъ? какою мудростію, какою добродѣтелію, вѣдѣніемъ, добродушіемъ цѣломудріемъ и кротостію должно исполнить ихъ молитвенное о семъ ихъ къ Богу прошеніе? Но истинѣ тотъ не погрѣшитъ, кто признаетъ молитву виною всякой добродѣтели и правды, и кто почтетъ невозможнымъ, чтобы безъ молитвы душа сдѣлалась благочестивою» (¹).

Молитва внутренняя и наружная.

Молитва исходитъ изъ глубины сердца, какъ говоритъ Пророкъ Давидъ: *изъ глубины воззвахъ къ Тебѣ, Господи* (Псал. CXXIX, 1), и движетъ уста, руки, главу, очи и все тѣло молящагося. Съ сердцемъ радуется и *плоть о Бозѣ живѣ* (Псал. LXXXIII, 3); *отъ избытка сердца глаголютъ уста* (Лук. VI, 45); руки біютъ въ перси и воздѣваются горѣ (Лук. XVIII, 13. 3 Цар. VIII, 38); очи устремляются

(¹) Во второмъ словѣ о молитвѣ.

на небо (Іоан. XVII, 1. Псал. CXX, 1. CXXII, 2), глава и колѣна преклоняются (2 Пар. VI, 13. Мат. XXVI, 39). Посему истинная молитва, начинаясь въ сердцѣ, необходимо сопровождается наружными знаками, сообразно внутреннему состоянію молящагося и вѣрѣ во Іисуса Христа. Наружномолитвенные знаки суть свидѣтели внутренняго расположенія и усердія нашего къ Богу. По мѣрѣ отсутствія ихъ, большею частію являются въ предстоящихъ признаки разсѣянности и внутренней пустоты. Впрочемъ, для наружной молитвы необходимы извѣстное время и мѣсто; но для внутренней не нужны ни время, ни мѣсто опредѣленное: она можетъ и должна наполнять душу вѣрующихъ всегда и вездѣ, такъ, чтобы, подобно Давиду, предзрѣть *Господа предъ собою выну, яко одесну есть* (Псал. XV, 8); бодрствовать сердцемъ для Бога, даже въ то время, когда, какъ говоритъ священномученикъ Кипріанъ словами Писанія, христіанинъ спитъ очами, по реченному: *азъ сплю, а сердце мое бдитъ* (Пѣсн. V, 2) [1].

Содержаніе молитвъ.

Молитвою при Богослуженіи общественномъ, произносимою всенародно во услышаніе всѣхъ, и тайно священнослужителемъ, и при Богослуженіи частномъ, Церковь руководствуетъ вѣрующихъ къ *славословію, прошенію* и *благодаренію* Господа и Святыхъ. «Роды молитвы различны, говоритъ св. Іаковъ, епископъ низибійскій [2], онѣ суть: *прошенія, славословія* и

---

[1] Св. Кипріанъ о молитвѣ Господней.

[2] Въ письмѣ о молитвѣ къ Григорію, Просвѣтителю Арменіи.

благодаренія. Просимъ мы Бога, когда молимъ Его о прощеніи грѣховъ нашихъ, и о другихъ своихъ нуждахъ. Славословимъ Его, когда прославляемъ Его за Его чудныя дѣла. Благодаримъ Его, когда выражаемъ предъ Нимъ чувство искренней нашей благодарности за Его неизреченныя и неисчислимыя благодѣянія.

Молитвы чаще другихъ произносимыя Церковію.

Чаще другихъ молитвъ при Богослуженіи Церковь Православная произноситъ: *Трисвятое*, *Аллилуіа*, *Слава Отцу и Сыну и Святому Духу*, *Отче нашъ*, и *Ектеніи*,

Трисвятое.

Трисвятымъ называется молитва, въ которой, по подобію Святыхъ, немолчно на небеси взывающихъ: *святъ, святъ, святъ Господь Саваоѳъ* (Иса. VI, 3), Православная Церковь многократно произноситъ на землѣ: *святый Боже, святый Крѣпкій, святый Безсмертный помилуй насъ*! О происхожденіи Трисвятаго повѣствуютъ [1], что оно чудесно открыто Богомъ въ Константинополѣ чрезъ одного отрока. Въ 446 году, когда Византійцы, устрашенные сильнымъ и продолжительнымъ землетрясеніемъ, совершали литію или усердное моленіе Богу, о прекращеніи бѣдствія,

[1] Какъ-то: Акакій архіепископъ константинопольскій V вѣка, въ письмѣ ad Petrum Fullonem de Trisagio. Св. Дамаскинъ, о Православн. вѣрѣ. кн. III, гл. 10. Зонаръ in comment. in canones SS. consiliorum. Codinus, de origine Constantinopol. Вальсамонъ, въ примѣч. на 81 прав. Трулл. Собора. и другіе



отрокъ восхищенъ былъ на воздухъ и слышалъ тамъ Ангеловъ, поющихъ Трисвятое. О семъ небесномъ пѣніи отрокъ объявилъ св. Проклу, константинопольскому архіепископу, который предалъ Трисвятое Церкви видимой для ежедневнаго совершенія. Бѣдствіе прекратилось. Въ послѣдствіи лжеучители (теопасхиты), — неправильно мыслившіе, яко-бы Тріединое Божество купно съ человѣчествомъ пострадало съ лицѣ Богочеловѣка, къ Трисвятой пѣсни сдѣлали неприличное прибавленіе: распныйся за ны ([1]) принятое въ нѣкоторыхъ мѣстахъ, но осужденное шестымъ вселенскимъ Соборомъ ([2]).

Аллилуіа.

Продолженіемъ всегдашняго славословія Пресвятыя Троицы служатъ: *Аллилуіа* и краткое славословіе: *слава Отцу и Сыну и Святому Духу.*

Аллилуіа есть слово еврейское, значитъ: *хвалите Господа*, и есть славословіе священное. Оно воспѣвается небесною Церковію Святыхъ, славословящихъ Господа на небеси (Апок. XIX). Его часто произносила при Богослуженіи и Церковь Ветхозавѣтная (Псал. CV — CVI). Подобно Церкви небесной и Ветхозавѣтной, Православная христіанская часто

([1]) Evagr. lib. III, cap.44. Дамаскинъ о Правосл. вѣрѣ кн. III, гл. 10. Нечестивое прибавленіе первоначально сдѣлано было въ 474 году Петромъ Гнафеемъ евтихіаниномъ и теопасхитомъ, епископомъ антіохійскимъ. Императоръ Анастасій хотѣлъ было ввести эго прибавленіе въ константинопольской Церкви; но народъ возсталъ противъ сего и защитилъ древнее православное пѣніе. Evagr. lib. III, cap. 16. 30, 44. Baronius sub anno 474.

([2]) См. 81 правило.

произноситъ Аллилуіа. Троекратнымъ повтореніемъ Аллилуіа, при каждомъ его произношеніи, Церковь Православная, сообразно его содержанію и Писанію, славословитъ Пресвятую Троицу и обличаетъ заблуждающихъ, которые, не право прелагая слово Аллилуіа, защищаютъ двукратное его произношеніе при Богослуженіи.

Примѣч. Нововведеніе произносить Аллилуіа, при Богослуженіи не троекратно, а двукратно, началось въ нашемъ отечествѣ отъ лжеучителя армянина Мартына въ 1149 году, но тогдаже осуждено было соборами кіевскимъ и константинопольскимъ, и лжеучитель въ неправотѣ своего мудрованія раскаялся. Потомъ мудрованіе о сугубой Аллилуіа появляется въ 1551 году въ одной изъ статей стоглавнаго собора, которая безпристрастными изслѣдователями древностей почитается чуждою вставкою [1]. Эта вставка вѣроятно сдѣлана согласно съ жизнеописаніемъ преподобнаго Ефросина псковскаго, сочиненнымъ въ 1547 году. Въ этомъ жизнеописаніи говорится, что сугубое произношеніе Аллилуіа открыто Пресв. Богородицею во снѣ сочинителю житія Ефросинова. Въ новыхъ печатныхъ книгахъ при первыхъ четырехъ всероссійскихъ патріархахъ, печатанныхъ безъ особеннаго участія правительства, нововведеніе сугубой Аллилуіа и иныя несогласныя съ древнимъ преданіемъ нововведенія сильнѣе распространились. Соборомъ, бывшимъ въ 1660 году объ исправленіи богослужебныхъ книгъ, по древнимъ греческимъ по-

(1) См. исторію о расколахъ въ Церкви Россійской Ар. Игнатія част. 1, стр. 110.



длинникамъ, статья въ жизнеописаніи Ефросина псковскаго, послужившая основаніемъ нововведенію сугубой Аллилуіа, названа «ложною, соннымъ мечтаніемъ, произведеніемъ сочинителя льстиваго и лживаго, на прелесть благочестивымъ народомъ».

Слава Отцу и Сыну и Святому Духу.

Слава Отцу и Сыну и Св. Духу,—есть древнее и священное славословіе. Воздавать славу Богу есть первый долгъ всякаго творенія, всей Церкви и особенно Новозавѣтной, когда Господь искупленіемъ міра явилъ *славу* Пресв. Троицы (Мат. XXVII, 19. Іоан. XIV, 13, 17). Краткимъ славословіемъ Господь заключилъ молитву свою: Отче нашъ. Краткое славословіе часто произносится въ книгахъ Апостольскихъ. Такъ Ап. Петръ говоритъ: *да о всемъ славится Богъ Іисусъ Христомъ, ему же славъ и держава во вѣки вѣковъ, аминь* (1 Петр. IV, 11). *Тому слава и держава во вѣки вѣковъ, аминь* (1 Петр. V, 11); Ап. Павелъ: *Сый надъ всѣми Богъ благословенъ во вѣки, аминь* (Рим. IX, 5); *Ему же слава во вѣки вѣковъ, аминь* (Гал. I, 5); *Богу честь и слава во вѣки вѣковъ, аминь* (1 Тим. I, 17) и проч. О краткомъ славословіи Богу Отцу и Сыну и Св. Духу, какъ объ Апостольскомъ, упоминаетъ св. Василій Великій [1], и оно читается въ постановленіяхъ Апостольскихъ [2]. И такъ пастыри и учители

[1] Въ 92 правилѣ.

[2] Lib. VIII, cap. 12.

Православной Церкви издревле доселѣ весьма часто начинаютъ и иногда оканчиваютъ свои поученія краткимъ славословіемъ; — издревле ([1]) доселѣ Слава Отцу и Сыну и Св. Духу, и иныя подобныя краткія славословія во имя Пресв. Троицы часто слышатся при Богослуженіи.

Молитва Господня.

Молитва Господня есть высочайшая и важнѣйшая изъ молитвъ, потому что ее далъ Самъ Господь, чтобы научить вѣрующихъ молиться; посему она есть образецъ молитвъ. Древніе писатели называютъ ее молитвою основною, сокращеніемъ всего Евангелія ([2]), молитвою вѣрныхъ ([3]). Дѣйствительно называть Бога Оцемъ своимъ достойны только вѣрующіе во Іисуса Христа, кои вѣрою и благодатію Божіею возраждаются и дѣлаются чадами Божіими (Іоан. I, 12—13. Рим. VIII, 15—16). Равно и причастниками благъ, испрашиваемыхъ въ молитвѣ Господней, каковы особенно: *да святится имя твое, да пріидетъ царствіе твое, да будетъ воля твоя, яко на небеси и на земли,* могутъ содѣлаться только вѣрующіе. Въ четырехъ послѣднихъ прошеніяхъ Господь научаетъ насъ просить Бога преимущественно объ удаленіи препятствій — быть причастниками благъ, испрашиваемыхъ первыми тремя прошеніями. «Что молитва Господня принадлежитъ вѣрнымъ, говоритъ св. Златоустъ, показываютъ какъ уставы Церкви, такъ и начало

([1]) Constit. Apostol. lib. VIII, 7, 8, 11.
([2]) Тертулліанъ о молитвѣ, 1, IX.
([3]) Злат. въ XIX бесѣдѣ на Матѳ. 5.

самой молитвы. Не просвѣщенный не можетъ называть Бога своимъ Отцемъ» (¹).

Молитву Господню чаще другихъ молитвъ Церковь произноситъ издревле. Въ постановленіяхъ Апостольскихъ заповѣдуется троекратно всякой день произносить молитву Господню (²). Тертулліанъ, внушая молиться Богу покраней мѣрѣ три раза въ день, совѣтуетъ всегда начинать молитвою Господнею (³). Св. Златоустъ называетъ ее вседневною (⁴). Частымъ произношеніемъ ея Церковь внушаетъ, что вѣрующимъ, яко дѣтямъ Отца небеснаго — надобно непрестанно обращаться къ Нему, для прошеній и славословій Его. Ибо молящіеся во имя Сына Божія, по Его непреложному обѣтованію, должны особенно надѣяться получить отъ Отца небеснаго просимое (Іоан. XIV, 13 — 14).

Ектеніи.

Ектенія (*ἐκτένεια*) есть молитва *протяженно* произносимая. Начало Ектеніи указано въ словѣ Божіемъ: *возопій ко мнѣ*, говоритъ Господь пророку Іереміи, *и отвѣщаю ти* (XXXIII, 3). Изложеніе Ектеніи во всей полнотѣ относится ко временамъ Апостольскимъ, какъ видно изъ Литургіи Апостола Іакова, въ послѣдствіи изложенной св. Василіемъ Великимъ и св. Златоустомъ, изъ постановленій Апостольскихъ, изъ словъ Тертулліана и другихъ древнихъ церковныхъ писателей. Въ постановленіяхъ

(¹) Тамъ-же.
(²) Кн. VII, гл. 25.
(³) О молитвѣ Господней IX, XIX.
(⁴) Въ X бесѣдѣ на 2 посланіе къ Коринѳ.

Апостольскихъ говорится (') : «помолимся о мирѣ, о благостояніи міра и св. Церквей, да дастъ намъ Богъ всяческихъ всегдашній, нерушимый свой миръ, да сохранитъ насъ совершенными въ полнотѣ благочестія. Помолимся о св. соборной и Апостольской Церкви, яже отъ конецъ до конецъ вселенныя, да Господь оградитъ и сохранитъ ее твердою и непоколебимою до скончанія вѣка, утвержденною на камени. Помолимся и о приходящихъ во святое мѣсто сіе, да Господь всяческихъ милостиво сподобитъ насъ улучить небесную Его надежду и непрерывно совершать долгъ моленія Ему. Помолимся о всякомъ во вселенной епископствѣ право правящихъ слово истины. Помолимся и о епископѣ нашемъ Іаковѣ и причтѣ его. Помолимся о епископѣ нашемъ Климентѣ и причтѣ его; помолимся о епископѣ нашемъ Еводіѣ и причтѣ его, да даруетъ ихъ милосердый Богъ св. своимъ Церквамъ, здравыхъ, честныхъ, долгоденствующихъ, да наградитъ ихъ Господь честною старостію во благочестіи и праведности. Еще помолимся о пресвитерахъ нашихъ, да соблюдетъ ихъ Господь отъ всякаго неумѣстнаго и худаго дѣла, и даруетъ имъ цѣлое и честное пресвитерство. Помолимся о всемъ во Христѣ діаконствѣ, да дастъ имъ Господь служеніе неукоризненное. Помолимся о чтецахъ, пѣвцахъ, дѣвахъ, вдовицахъ и сирыхъ. Помолимся о пребывающихъ въ супружествѣ и дѣторожденіи, да помилуетъ всѣхъ ихъ Господь. Помолимся о дѣвственникахъ свято живущихъ. Помолимся о пребывающихъ въ постничествѣ и благоговѣніи. Помо-

(') Lib VIII. cap. 10.

лимся о плодоносящихъ во св. Церкви и творящихъ милостыни убогимъ. Помолимся о приносящихъ дары и начатки Господу Богу нашему, да всеблагій Богъ вознаградитъ ихъ своими небесными дарами; сторицею воздастъ имъ въ настоящемъ вѣкѣ и въ будущемъ — жизнь вѣчную; даруетъ имъ вмѣсто временныхъ благъ вѣчныя, вмѣсто земныхъ небесныя. Помолимся о братіяхъ нашихъ новопросвѣщенныхъ, да укрѣпитъ и утвердитъ ихъ Господь. Помолимся о братіяхъ нашихъ, въ болѣзняхъ сущихъ, да избавитъ ихъ Господь отъ всякой болѣзни и всякаго разслабленія, и сохранитъ ихъ здравыхъ въ своей Церкви. Помолимся о плавающихъ и путешествующихъ. Помолимся о находящихся за имя Господне въ рудокопняхъ и заточеніяхъ, въ темницахъ и узахъ. Помолимся о трудящихся въ горькомъ рабствѣ. Помолимся о враждующихъ на насъ и ненавидящихъ насъ. Помолимся о гонящихъ насъ за имя Господне, да Господь, укротивъ гнѣвъ ихъ, прекратитъ возстаніе ихъ противъ насъ. Помолимся о невѣрующихъ и заблуждающихъ, да Господь обратитъ ихъ. Воспомянемъ и о чадахъ Церкви, да Господь совершитъ ихъ въ страхѣ своемъ, приведетъ въ мѣру возраста. Помолимся другъ о другѣ, да Господь оградитъ и сохранитъ насъ благодатію своею до конца, исхититъ насъ отъ зла и всѣхъ соблазновъ, распространяющихъ беззаконіе, и да приведетъ насъ въ небесное свое царствіе. Помолимся о всякой душѣ христіанской. Спаси, возстави насъ, Боже, твоею благодатію»! Тертулліанъ около 217 года пишетъ: «мы просимъ у Бога Императорамъ долгоденствія, мирнаго цар-

твованія, безопасности ихъ дома, храбрости воинства, вѣрности сената, благонравія народа, мира во всемъ мирѣ (¹). Св. Василій Великій пишетъ къ Сорану: «будучи вѣрнымъ благодати Божіей, конечно помнишь церковныя возглашенія, помнишь, что молимся о братіяхъ, находящихся въ отшествіи, совершаемъ также молитвы въ св. Церкви о включенныхъ въ воинскіе списки, объ исповѣдующихъ съ дерзновеніемъ имя Господне и о показавшихъ духовные плоды» (можетъ быть плодоносящихъ и добродѣющихъ) (²). Св. Златоустъ говоритъ, что «Ангелы суть Ангелы мира; слушай діаконовъ, которые всегда просятъ при молитвахъ: Ангела мирна» (³). Онъ-же говоритъ: «намъ повелѣно умолять Бога о страждущихъ въ болѣзняхъ, въ рудокопняхъ, о находящихся въ тяжкомъ рабствѣ, о бѣсноватыхъ» (⁴) и проч.

Ектенія бываетъ *великая* и *малая*. Великою называется Ектенія потому, что она заключаетъ въ себѣ возгласовъ болѣе, чѣмъ малая. Она есть двоякая: одна, большею частію полагается въ началѣ Богослуженія, а другая въ концѣ. Первую можно назвать *начинательною*, а другую — *заключательною*. Первая начинается воззваніемъ: 1) *миромъ Господу помолимся*, т. е. неразсѣянно, безъ помысловъ о стороннемъ, поселяющихъ внутреннее разсѣяніе и отвлекающихъ насъ отъ молитвы, — или, какъ говоритъ Апостолъ, *безъ гнѣва и размышленія* (1 Тим.

(¹) Въ апологіи, XXX.
(²) Въ 150 письмѣ во время епископства.
(³) Въ бесѣдѣ на Вознесеніе Господне, произнесенной во храмѣ Мучениковъ въ Романезіи.
(⁴) Въ III словѣ о непостижимомъ противъ Аномеевъ.

II, 8), и состоитъ изъ прошеній: 2) *о свышнемъ мирѣ и спасеніи душъ нашихъ*, т. е. о мирѣ съ Богомъ, примирившимъ *насъ себѣ Іисусъ Христомъ* и давшемъ *намъ служеніе примиренія* (2 Кор. V, 18) и спасенія; 3) о мирѣ съ ближними, какъ то: *о мирѣ всего міра*, долженствующемъ быть на землѣ со времени рожденія на ней Примирителя, по реченному: *слава въ вышнихъ Богу и на земли миръ* (Лук. II, 14), *о благостояніи св. Божіихъ Церквей и соединеніи всѣхъ*, дабы всѣ имѣли *единеніе духа въ союзѣ мира* (Еф. IV, 3); 4) о помилованіи храма Богослуженія *и входящихъ въ онь*, чтобы Богослуженіе и миръ во храмѣ были ненарушимы; 5) о помилованіи совершителей Богослуженія и участниковъ въ немъ, какъ-то: *о св. прав. Синодѣ, архіереѣ, честнѣмъ пресвитерствѣ, діаконствѣ, о всемъ причтѣ и людехъ;* 6) о членахъ Церкви, отъ благоденствія коихъ зависятъ въ особенности общій миръ и благостояніе, а именно: Государѣ, Государынѣ, всемъ Ихъ Домѣ, всей палатѣ (градоначальникахъ) и воинствѣ, *да тихое и безмолвное житіе поживемъ во всякомъ благочестіи и чистотѣ* (1 Тим. II, 2); 7) о помощи для Нихъ къ покоренію враговъ мира, или, какъ молится Церковь, «всякаго врага и супостата»; 8) о помилованіи Царствующаго и всякаго града и страны и вѣрою живущихъ въ нихъ; 9) о временныхъ благахъ, необходимыхъ для мира и благостоянія отечества, какъ-то: *о благораствореніи воздуховъ*, *о изобиліи плодовъ земныхъ* и *временѣхъ мирныхъ*; 10) о помилованіи и спасеніи близкихъ къ опасности, или уже подвергшихся опасности, какъто: *о плавающихъ*, *путешествующихъ*, *недугующихъ*,

страждущихъ и *плѣненныхъ*; 11) о избавленіи насъ *отъ всякія скорби, гнѣва и нужды* (Соф. I, 15); 12) Церковь молитъ Господа заступить, спасти, помиловать и сохранить насъ своею благодатію; 13) помянувши, или призвавши Пресвятую Богородицу и всѣхъ Святыхъ, Церковь наконецъ внушаетъ намъ предать себя, другъ друга и всю жизнь Христу Богу; 14) Ему подобаетъ всякая слава, честь и поклоненіе, во вѣки. Аминь. Такимъ образомъ *миръ, благостояніе* и *спасеніе* составляютъ главный предметъ великой начинательной Ектеніи.

Ектенія великая *заключательная* называется иначе *сугубою,* потому что прошеніе: *Господи помилуй!* иногда послѣ двухъ возгласовъ, усугубляется въ ней трижды, въ знакъ прилѣжнѣйшаго и напряженнѣйшаго моленія (¹), при концѣ второй части Литургіи, или инаго Богослуженія. Сугубая ектенія состоитъ изъ возгласовъ: 1) рцемъ вси отъ всея души и помышленія: Господи помилуй; 2) Господи Боже вседержителю отецъ нашихъ, молимтися, услыши и помилуй; 3) помилуй насъ Боже по велицѣй милости твоей, молимтися, услыши и помилуй,-чѣмъ иногда и начинается сугубая Ектенія; потомъ Церковь молится о членахъ своихъ, имѣющихъ отъ Бога верховную власть въ Отечествѣ, а имянно: 4) о державѣ, побѣдѣ, пребываніи, мирѣ, здравіи, спасеніи и помилованіи Государя Императора; 5) о помилованіи Государыни Императрицы; 6) о помилованіи и всего Ихъ Дома; 7) послѣ сего—молится Церковь о поми-

(¹) См. молитву на Литургіи Златоустаго во время сугубой Ектеніи.



лованіи пастырей своихъ и всей во Христѣ братіи; 8) христолюбиваго воинства; 9) создателей храма и всѣхъ почившихъ Православныхъ христіанъ; 10) о милости, жизни, мирѣ, здравіи, спасеніи, прощеніи и помилованіи предстоящихъ во храмѣ, и 11) о помилованіи благочестивыхъ благотворителей въ пользу Церкви, какъ-то: *плодоносящихъ* и *добродѣющихъ* во св. храмѣ, *труждающихся* (¹) во славу Божію и утвержденіе благочестія ближнихъ, *поющихъ и предстоящихъ*.

Примѣч. Подъ именемъ *труждающихся* можно разумѣть такихъ благотворителей, которые въ древнія времена христіанства, подобно Товиту, по христіанскому человѣколюбію погребали и поминали умершихъ въ убожествѣ. О таковыхъ человѣколюбивыхъ погребателяхъ упоминаетъ Іеронимъ (Hieronym. de septem gradibus ecclesiæ). По сказанію Баронія (sub anno 336, 15), Константинъ Великій установилъ особенное сословіе погребателей въ числѣ 98 человѣкъ и присоединилъ ихъ къ причту церковному, освободивъ отъ гражданскихъ повинностей. По Епифанію *труждающіеся*, кои принадлежали древле клиру, суть тѣ, кои имѣли попеченіе о тѣлахъ умершихъ (въ изложеніи вѣры, XXI). Доселѣ на Литургіи Василія Великаго и Златоустаго Церковь молится *о поминающихъ убогія*.

Къ великой Ектеніи, какъ начинательной, такъ и заключательной, кромѣ упомянутыхъ прошеній, иногда прилагаются другія, сообразно предмету Бо-

---

(¹) Прав. 7 и 8 Гангрск. Собора.

гослуженія, напримѣръ: крещенію, освященію воды, путешествію, благодаренію и проч.

Къ Ектеніи заключательной должно отнести Ектенію *просительную*, которая состоитъ изъ возгласовъ: *у Господа просимъ*, и бываетъ иногда прежде, а иногда послѣ сугубой Ектеніи, или одна безъ нее. Въ этой Ектеніи Церковь, какъ-бы восполняя молитвы вѣрующихъ, возглашаетъ: 1) *исполнимъ молитву нашу Господеви*, и проситъ намъ у Господа: 2) *дня, или вечера мирна и безгрѣшна*; 3) *Ангела хранителя душъ и тѣлесъ нашихъ;* 4) *прощенія грѣховъ нашихъ*; 5) *добрыхъ и полезныхъ душамъ нашимъ и мира мірови*; 6) *христіанскія кончины*; 7) *добраго отвѣта на страшнѣмъ судищѣ Христовѣ*; 8) призываетъ Божію Матерь со всѣми Святыми; и 9) заключаетъ возгласомъ къ Пресв. Троицѣ.

Малая Ектенія есть сокращеніе Ектеніи начинательной или заключательной.

Прошенія во всѣхъ Ектеніяхъ сопровождаются многократнымъ пѣніемъ: *Господи помилуй*, или *подай Господи*, — пѣніе краткое, но весьма знаменательное и поучительное. Ибо человѣку, виновному предъ Богомъ и немощному, что приличнѣе чаще всего — непрестанно вопіять предъ Господомъ правосуднымъ и милосердымъ, какъ не *Господи помилуй*, или *подай Господи?* Такъ во всѣ времена вопіяли къ Богу о помощи люди благочестивые, въ чувствѣ своихъ немощей духовныхъ и тѣлесныхъ. Ибо самъ Господь говоритъ: *возопій ко мнѣ и отвѣщаю ти* (Iер. XXXIII, 3). Пророкъ Давидъ часто взывалъ: *помилуй мя Господи* (Псал. IX,

14); *помилуй мя Боже по велицей милости твоей* (Псал. L, 1); *помилуй насъ, Господи, помилуй насъ, яко помногу исполнихомся уничиженія* (Псал. CXXII, 3). Пророкъ Исаія взываетъ: *Господи помилуй ны, на тя бо уповахомъ* (XXXIII, 2). Пророкъ Варухъ вопіетъ: *Господи Вседержителю Боже Израилевъ, душа въ тѣснотѣ, и духъ въ стуженіи возопи къ тебѣ: услыши, Господи, и помилуй, яко еси Богъ милосердъ, помилуй насъ, яко согрѣшихомъ предъ тобою, Господи Вседержителю Боже Израилевъ, услыши молитву* (III, 1—2, 4). Слѣпцы, движимые живою вѣрою во Іисуса Христа, *по немъ идоста, зовуща и глаголюща: помилуй ны, Іисусе сыне Давидовъ* (Мат. IX, 27). Жена хананейская, которой сказалъ Господь: *о жено, веліа вѣра твоя, возопи къ нему, глаголющи: помилуй мя, Господи, сыне Давидовъ* (Мат. XV, 22, 28). Такъ Православная Церковь всегда взывала и взываетъ при Богослуженіи: *Господи помилуй* или *подай Господи* (¹).

Содержаніе Ектеній.

Содержаніе Ектеній представляетъ рядъ прошеній о благахъ временныхъ и духовныхъ. Въ начальной великой Ектеніи соединены прошенія благъ духовныхъ и временныхъ для всего міра и преимущественно для отечественныхъ и Православныхъ христіанъ; въ сугубой — моленія собственно о членахъ Православной Церкви, живыхъ и умершихъ; въ просительной — моленія о благахъ преимущественно духовныхъ въ настоящей жизни, при концѣ и за

(¹) Constit. Apostol. lib. VIII, cap. 6. 8, etc.

предѣлами ея. Такое содержаніе Ектеній внушаетъ, что Церковь, возводя насъ своимъ Богослуженіемъ отъ міра къ тайнамъ царствія Божія, внушаетъ, что временныя блага, по мѣрѣ преуспѣянія въ молитвѣ и жизни духовной, становятся менѣе потребны для христіанина.

ОБРЯДЫ.

Совершеніе таинствъ и молитвъ соединено съ священными *Обрядами*. Обряды суть видимыя дѣйствія, или выраженія истинъ Откровенія, совершаемыя въ опредѣленномъ порядкѣ, по ряду. Обряды столько-же необходимы и важны при Богослуженіи, сколько необходимо и важно выраженіе духа и мыслей словомъ и иными видимыми знаками. Поприще и обыкновенной жизни исполнено обрядовъ, по мѣсту, чину, званію, полу и возрасту. Тѣмъ болѣе необходимы священные Обряды Церкви Православной; ибо чѣмъ предметъ выше и святѣе, тѣмъ вящшій требуется порядокъ, благолѣпіе и благоговѣніе. Обряды необходимы и важны во-первыхъ, какъ *видимые знаки* Божественныхъ таинствъ, въ коихъ сокровенно подъ видимыми знаками, по устроенію Божію, дѣйствуетъ невидимо благодать Божія. Во-вторыхъ Обряды Богослуженія живо и поучительно *представляютъ* взору вѣрныхъ высокія *истины* Откровенія и священныя *событія*. «Должно замѣтить, говоритъ св. Діонисій Ареопагитъ, что богословское ученіе двоякаго рода: одно — невыразимое, таинственное, другое — ясно и легко понимаемое; первое изъ нихъ облечено символами и состоитъ въ *обрядахъ*, показываетъ Божественность

истины безъ словъ самыми дѣлами и священными *Обрядами*» (¹). «Нужно, чтобы домостроительство нашего спасенія, говоритъ Іеремія, патріархъ константинопольскій, выражено было для насъ въ *образахъ*, какъ оно дѣйствительно и выражено въ чинѣ священнослуженія, дабы мы не умомъ только представляли, но и глазами видѣли великое обнищаніе всѣхъ Богатящаго, нисшествіе на землю Вездѣприсущаго, страданія Безстрастнаго» (²). Въ семъ отношеніи Обряды служатъ вмѣсто книгъ: чѣмъ они выразительнѣе, тѣмъ поучительнѣе. Такъ напр. обрядъ воцерковленія въ сороковой день по рожденіи младенца поучительно изображаетъ ту высокую истину, что Православный христіанинъ отъ самаго рожденія своего долженъ быть во всегдашнемъ и ближайшемъ общеніи съ Церковію, и вмѣстѣ служитъ священнымъ памятникомъ принесенія Господа, въ 40 день по рожденіи Его на землѣ, во храмъ іерусалимскій, для посвященія Богу, и проч. Въ-третьихъ священные Обряды *возбуждаютъ* и *поддерживаютъ* въ вѣрующихъ, даже однимъ внѣшнимъ своимъ благолѣпіемъ и единствомъ, *благоговѣніе*, необходимое при священнодѣйствіяхъ, внушая, яко съ вѣрующими *во истину Богъ есть* (1 Кор. XIV, 25). Такъ нѣкогда Богъ своею предваряющею благодатію освятилъ пословъ Равноапостольнаго Владиміра, которые при Богослуженіи Православной Церкви въ Константинополѣ, узрѣли, что во-истину съ Православными присутствуетъ Господь. Наконецъ,

(¹) Въ письмѣ къ священномученику Титу.
(²) Въ отвѣтѣ лютеранамъ объ употребленіи Таинствъ.

священные Обряды *доставляютъ* вѣрующимъ, участвующимъ въ Богослуженіи, *возможность выражать* предъ Богомъ свою *вѣру*, *смиреніе* и *усердіе*, и утверждаютъ *единомысліе и взаимную любовь* съ ближними. Посему уважающій Обряды всегда свидѣтельствуетъ о себѣ, что въ духѣ его есть чувство благоговѣнія, единомыслія съ ближними и порядка.

Какъ начало человѣческихъ обрядовъ заключается въ законахъ духа человѣческаго, силящагося подчинить все внѣшнее и разнообразное правилу и единству, такъ начало священныхъ Обрядовъ отъ Духа Божія, всегда управляющаго святою Церковію. Въ Ветхомъ Завѣтѣ многочисленные священные Обряды открыты были самимъ Богомъ; въ Новомъ Господь и св. Его ученики и Апостолы своимъ примѣромъ и ученіемъ установили важнѣйшіе изъ Обрядовъ и дали Церкви власть *недоконченная исправлять* (Тит. I, 5), *вся устроять благообразно и по чину* (1 Кор. XIV, 40). Іисусъ Христосъ примѣромъ своимъ установилъ Обряды воцерковленія, умовенія ногъ и проч. Апостолы установили заклинаніе, вечери любви, Обряды при таинствахъ, молитвахъ и поученіяхъ (1 Кор. XI, XIV) и многіе другіе, какъ можно заключать изъ словъ Ап. Павла, который, пиша въ наставленіе Коринѳянамъ о совершеніи и принятіи таинства Причащенія, въ заключеніе сказалъ: *о прочихъ же, егда пріиду, устрою* (1 Кор. XI, 34). Слово *устрою* ясно указываетъ на устроеніе порядка при Богослуженіи, зависящаго отъ священныхъ Обрядовъ. Этотъ порядокъ Ап. Павелъ старался водворить въ Коринѳской Церкви, пиша ей: *инѣть не*

строенія Богъ, но мира (1 Кор. XIV, 33). За этотъ порядокъ хвалилъ онъ Колоссянъ, *радуяся и видя* ихъ *чинъ* (τάξιν) (Кол. II, 5). Отъ Апостоловъ произошли всѣ важнѣйшіе Обряды Православной Церкви, какъ свидѣтельствуютъ постановленія Апостольскія. Св. Епифаній кипрскій говоритъ: «что касается до таинствъ, то онѣ совершаются съ *Обрядами*, заимствованными изъ Евангелія, писаній Апостольскихъ и преданія» (¹). И такъ Православная Церковь, на основаніи св. Писанія и Преданія, установила и неизмѣнно сохраняетъ священные Обряды въ полнотѣ и совершенствѣ ихъ первоначальнаго и Апостольскаго учрежденія.

ПОУЧЕНІЯ.

При Богослуженіи необходимы пастырскія *поученія*. Ибо Церковь Божія распространяется и утверждается на землѣ преимущественно посредствомъ проповѣди Слова Божія (Евр. I, 1). Богъ есть *истина и всѣмъ человѣкомъ хощетъ спастися, и въ разумъ истины пріити* (1 Тим. II, 4). Проповѣданіе Евангелія было первымъ и главнымъ дѣломъ Іисуса Христа — Бога Слова, Котораго во дни земной Его жизни даже невѣрующіе чаще всего называли учителемъ. Во дни своей земной жизни Онъ проповѣдалъ Евангеліе во храмѣ іерусалимскомъ и всюду. Учреждая общественное Богослуженіе Новозавѣтное установленіемъ таинства Причащенія, Онъ тайную вечерю соединилъ съ наставленіемъ учениковъ своихъ (Іоан. XIII, 12 и слѣд.). Равно и для Апостоловъ проповѣдь Евангелія была главнымъ дѣ-

(¹) Exposit. fidei. lib. III, de haeres. XXII.

ломъ. Ихъ послалъ Господь проповѣдать *Евангеліе всей твари* (Марк. XVI, 15), и они проповѣдь Слова Божія предпочитали другимъ своимъ обязанностямъ (Дѣян. VI, 2. 1 Кор. I, 17). Они проповѣдали Слово Божіе въ общественномъ храмѣ молитвы (Дѣян. III), въ синагогахъ (Дѣян. XIII, 15) и въ другихъ мѣстахъ. Ап. Павелъ бесѣдовалъ съ учениками своими въ день воскресный и *простре слово свое до полунощи* (Дѣян. XX, 7). И какъ самъ Апостолъ проповѣдалъ и даже будучи въ узахъ, коими *слово Божіе не вяжется* (2 Тим. II, 9), такъ далъ онъ преемникамъ своимъ заповѣдь проповѣдать *слово благовременнѣ* и *безвременнѣ* (2 Тим. IV, 2); и говоритъ, что *прилѣжащіи добрѣ пресвитеры сугубыя чести да сподобляются: паче же труждающіися въ словѣ и ученіи* (1 Тим. V, 17). Посему первые христіане постоянно пребывали въ ученіи Апостоловъ (Дѣян. II, 42). Со временъ Апостоловъ, по примѣру ихъ, пастырскія Поученія, какъ древнія составляющія для насъ богатую сокровищницу назиданія духовнаго, такъ и настоящія, называются *словами, проповѣдями* (1 Кор. II, 4), *бесѣдами* (Лук. XXIV, 14—15). По правилу шестаго вселенскаго Собора (¹), «пастыри должны во всѣ дни, особенно-же воскресные, поучать клиръ и народъ благочестію, избирая изъ Божественнаго Писанія истины для разсужденія и не преступая положенныхъ уже предѣловъ преданія богоносныхъ отецъ, и изслѣдуя слово Писанія, изъяснять его не иначе, какъ изложили свѣтила и учители Церкви въ своихъ писаніяхъ, и сими болѣе должны удовлетво-

(¹) Прав. 19.

ряться, нежели составленіемъ собственныхъ Словъ» и проч. Уставомъ Церкви также указаны при Богослуженіи многія Поученія святыхъ отецъ. Такъ нужда назиданія Словомъ Божіимъ указана намъ не только вообще, но и при церковномъ Богослуженіи.

Если проповѣдать Слово Божіе благовременно и безвременно есть непремѣнная обязанность пастырей; то вниманіе Поученіямъ ихъ есть непремѣнная обязанность пасомыхъ. Поученія необходимы *для наставленія въ вѣрѣ*, которая насаждается *отъ слуха* (Рим. X, 14, 17); *для побужденія къ добрымъ дѣламъ* (Тим. III, 1. 2 Тим. III, 16—17) и *для прославленія событій*, воспоминаемыхъ Церковію. Поученія необходимы и важны вообще для всѣхъ вѣрующихъ, ученыхъ и простыхъ. Ученымъ необходимы для очищенія, возвышенія и освященія ихъ ума и сердца. Ибо въ Проповѣди возвѣщается Слово Божіе, коимъ все освящается (Тит. IV, 5); предлагается наставленіе для совѣсти, которая при многихъ естественныхъ знаніяхъ часто блуждаетъ во мракѣ; не имѣетъ тонкаго чувства, указываемаго Откровеніемъ, къ различенію добра и зла. Такъ Ап. Павелъ обличаетъ и поучаетъ мудрыхъ вѣка сего: *аще ли кто мнится вѣдѣти что, не у что разумѣ, якоже подобаетъ разумѣти* (1 Кор. VIII, 2); и называетъ совершенными *имущихъ чувствія обучена долгимъ ученіемъ въ разсужденіе дображе и зла* (Евр. V, 14). На простыхъ же христіанъ Проповѣдь благотворно дѣйствуетъ, впечатлѣвая въ ихъ души сѣмена правой вѣры и Богоугодной жизни. Если они не все въ Проповѣди понимаютъ; то чувствуютъ, что слышимая ими Проповѣдь есть ученіе Божественное и спасительное, умиляются

слезами и воздыханіями свидѣтельствуютъ о благотворномъ дѣйствіи Слова Божія на сердца ихъ.

Впрочемъ, какъ говоритъ св. Златоустъ, «ключи текутъ, хотя бы никто не черпалъ изъ нихъ, и родники источаютъ воду, хотя бы никто не бралъ ея, и рѣки бѣгутъ, хотя бы никто не пилъ изъ нихъ: такъ и проповѣдникъ, хотя бы никто не внималъ ему, долженъ исполнить все, что отъ него зависитъ. Ибо намъ, принявшимъ служеніе Слова, положенъ Богомъ законъ — никогда не оставлять своего долга и не молчать, слушаютъ ли насъ или убѣгаютъ» ([1]).

ПРИНАДЛЕЖНОСТИ ПРАВОСЛАВНАГО БОГОСЛУЖЕНІЯ.

Общія принадлежности Православнаго Богослуженія суть *совершители Богослуженія*, *мѣста Богослуженія*, *иконы*, *свѣтильники*, *образъ Богослуженія*, *кажденіе*, *крестное знаменіе*, *поклоненія*. Но всѣ сіи принадлежности Богослуженія можно раздѣлить на два вида; *однѣ* дѣлаются принадлежностями чрезъ особенное ихъ освященіе, а *другія* безъ этого, а освящаются только СловомъБожіимъ, на основаніи коего употребляются при Богослуженіи. Въ настоящемъ мѣстѣ сочиненія, изображающаго освященія въ послѣдовательномъ порядкѣ, отъ рожденія младенца до конца жизни, упоминается о принадлежностяхъ Богослуженія только втораго вида, а о первыхъ сказано будетъ ниже, въ своемъ мѣстѣ.

([1]) Въ 1 бесѣдѣ о Лазарѣ, 2.

Свѣтильники.

Церковь издревле употребляетъ при Богослуженіи *свѣтильники.* Двусвѣщные изъ нихъ, употребляемые для осѣненія или благословенія архіереями, называются *дикиріами* (διοκηρια), трехсвѣщные, осѣняльные-*трикиріами;* имѣющіе болѣе трехъ свѣчей — *поликандилами* (πολυκαντηλα), а болѣе двѣнацати — *паникадилами.* Свѣтильники составляютъ священную, необходимую и знаменательную принадлежность Православнаго Богослуженія, которую можно производить изъ тѣхъ священныхъ изображеній, въ какихъ Слово Божіе представляетъ славу Господа и Святыхъ на небесахъ. Самъ Господь, Глава Церкви, есть вѣчный невечерній *свѣтъ* (Іоан. I, 9), и *во свѣтѣ живый неприступнѣмъ* (1 Тим. VI, 16). О небесной славѣ Святыхъ Господь говоритъ: *тогда праведницы просвѣтятся яко солнце, въ царствіи Отца ихъ* (Мат. XIII, 43). Св. Іоаннъ Богословъ, изображая въ Откровеніи славу Церкви небесной, говоритъ, что онъ видѣлъ *седмь свѣщниковъ огненныхъ, горящихъ предъ престоломъ* Божіимъ на небеси (Апок. IV, 2, 5) *и посредѣ седми свѣтильниковъ подобна Сыну человѣчу* (Апок. I, 13). *И градъ не требуя солнца и луны, да свѣтятъ въ немъ: слава бо Божія просвѣти его, и свѣтильникъ его Агнецъ* (Апок. XXI, 23). Во свѣтѣ представляетъ Писаніе и Церковь воинствующую. Законъ Божій, коимъ руководствуется Церковь, называется въ Писаніи *свѣтильникъ ногама моима, и свѣтъ стезямъ моимъ* (Псал. CXVIII, 105); равно и плоды этого закона т. е. добрыя дѣла нарицаются свѣтомъ (Мат. V, 16). При вступленіи въ завѣтъ съ Богомъ,

явившимся Аврааму, при устроеніи Церкви Божіей въ семействѣ и потомствѣ его, патріархъ видѣлъ: *и се пещь дымящися, и свѣщы огненны, яже проидоша между растесаніи* (Быт. XV, 17). Въ Ветхозавѣтномъ храмѣ свѣтильники горѣли *всегда, непрестанно* (Исх. XXVII, 20 — 21. Лев. XXIV, 1 — 4). Подобно духовному вѣчному свѣту Церкви небесной и видимымъ свѣтильникамъ Церкви Ветхозавѣтной, Церковь Христова изображается въ Писаніи свѣтильникомъ. *Свѣтися, свѣтися Іерусалиме, пріиде бо твой свѣтъ, и слава Господня на тебѣ возсія*, восклицаетъ Богодухновенный Исаія, пророчески изображая славу Церкви христіанской. *Се тьма покрыетъ землю и мракъ на языки, на тебѣ же явится Господь, и слава его на тебѣ узрится: и пойдутъ царіе свѣтомъ твоимъ и языцы свѣтлостію твоею* (LX, 1—3. сн. Лук. II, 32). По словамъ Пророка Захаріи, Церковь Божія есть *свѣщникъ златъ весь, и свѣтильце верху его, и седмь свѣтильникъ верху его, и седмь чашицъ свѣтильникомъ верхнимъ его* (IV, 2). *Седмь свѣтильниковъ, яже видѣлъ еси*, говорилъ св. Іоанну Богослову голосъ Откровенія, *седмь Церквей суть* (Апок. I, 20).

Будучи свѣтильникомъ міру Церковь Христова отъ самаго начала своего возжигаетъ свѣтильники при своемъ Богослуженіи, и во многихъ храмахъ имѣетъ неугасимые. Свѣтильники горѣли, безъ сомнѣнія, при самомъ установленіи христіанскаго Богослуженія, — во время тайной вечери Іисуса Христа съ учениками въ іерусалимской горницѣ. Свѣтильники горѣли въ священныхъ собраніяхъ Апостольскихъ. Св. Ап. Лука пишетъ: *во едину отъ субботъ, собравшимся ученикомъ преломити хлѣбъ, Павелъ бесѣ-*

доваше къ нимъ, хотя изыти наутріи, простреже слово до полунощи. Бяхуже свѣщы многи въ горницѣ, идѣже бѣхомъ собрани (Дѣян. XX, 7 — 8). Въ правилахъ Апостольскихъ постановлено приносить къ олтарю *елей для лампады*, и запрещено приносить елей въ капище языческое и въ синагогу Іудейскую, и возжигать въ оныхъ свѣщу ([1]). Изъ сихъ правилъ Апостольскихъ, дозволяющихъ приносить къ олтарю елей для лампады, происходитъ благочестивый обычай Православныхъ христіанъ, издревле доселѣ сохраняемый, — приносить по усердію и поставлять свѣтильники въ храмахъ и въ домахъ предъ св. крестомъ и иконами, и вообще при Богослуженіи общественномъ и домашнемъ. О семъ древнемъ Апостольскомъ обычаѣ свидѣтельствуютъ древніе писатели Церкви и седьмый вселенскій Соборъ. Тертулліанъ въ апологіи, написанной имъ около 200 года, говоритъ: «по умовеніи рукъ и *возженіи свѣтильниковъ*, каждый вызывается пѣснословить Бога« ([2]). Объ употребленіи свѣтильниковъ при Богослуженіи съ похвалою упоминаютъ Константинъ Великій ([3]), бл. Іеронимъ ([4]) и другіе ([5]). Св. Соборъ вселенскій седьмый пишетъ: » изображенію честнаго и животворящаго креста, и св. Евангелію и прочимъ святынямъ, ѳуміамомъ и *поставленіемъ свѣщей* честь

([1]) Прав. 3 и 71.

([2]) XXXIX.

([3]) Въ словѣ, написан. къ обществу Святыхъ, гл. 12.

([4]) Adversus Vigilantium, 7.

([5]) Напр. Евсев. истор. кн. VI. гл. 9. Чет. Мин. 28 Дек.

воздается, яковый и у древнихъ благочестивый обычай былъ (¹).

Примѣч. Даже реформація, которая отмѣнила многіе и древніе обычаи Церкви каѳолической, въ нѣкоторыхъ мѣстахъ встрѣтила сильную защиту древняго употребленія Свѣтильниковъ при Богослуженіи; и посему употребленіе ихъ доселѣ сохранилось у лютеранъ въ нѣкоторыхъ мѣстахъ (²).

Церковь христіанская начала возжигать Свѣтильники при Богослуженіи денноночно, побуждаемая, безъ сомнѣнія, не столько нуждою свѣтенія во время ночи (Дѣян. XX, 8), сколько духовнымъ знаменованіемъ Свѣтильниковъ. По указанію священныхъ писателей и отцевъ Церкви, свѣтильники служатъ *выраженіемъ духовной радости и торжества* Церкви, или *празднующей* Господу, особенно въ нѣкоторые дни, яко побѣдителю грѣха и смерти, и живущему во свѣтѣ и славѣ, и Святымъ, — участникамъ присносущнаго Его свѣта и славы, еще на землѣ бывшимъ свѣтильниками міру (Іоан. V, 35. VIII, 12). Или *благовѣствующей* и слушающей Евангеліе — эту радостную вѣсть о Спасителѣ и вѣчномъ нашемъ спасеніи. Или *веселящейся* при благодатномъ возрожденіи чадъ своихъ, вступающихъ въ нѣдра ея, и называемыхъ *просвѣщенными*, потому что и самое крещеніе, чрезъ которое вступаютъ они въ общество вѣрныхъ, называется *просвѣщеніемъ для спасенія*. Или *торжествующей* таинство брака и иноческіе обѣты особеннаго служенія Богу. Или *сопровождаю-*

(¹) См. догматъ св. Отецъ седьмаго вселенскаго Собора.
(²) Handbuch der christlichen Archaeologie Augusti кн. 2. стр. 392



щей отшествіе вѣрующихъ отъ сей жизни временной въ надеждѣ вѣчноблаженной, во свѣтѣ Божіемъ. Посему Свѣтильники, возжигаемые нами при Богослуженіи, суть безмолвные но выразительные свидѣтели нашего живаго участія или въ надеждѣ Церкви на будущую блаженную жизнь умирающихъ о Господѣ, или въ ея веселіи о вступающихъ въ завѣтъ съ Богомъ и съ нею, для вѣчнаго спасенія, или, наконецъ, въ ея высокой радости и свѣтломъ торжествѣ, совершаемомъ во славу Господа и въ честь Святыхъ. Чѣмъ болѣе свѣта при Богослуженіи; тѣмъ живѣе и очевиднѣе усердіе, участіе и жертва вѣрующихъ въ радости св. Церкви и надеждѣ спасенія. Въ этомъ смыслѣ Свѣтильники, нами приносимые при Богослуженіи, означаютъ пламенѣющую любовь къ Богу и Святымъ, по слову Ап. Павла: будите *тщаніемъ нелѣниви, духомъ горяще* (Рим. XII, 11).

Свѣтомъ своихъ Свѣтильниковъ Церковь вообще внушаетъ, что она среди мраковъ міра есть единственный свѣтильникъ спасенія, которое невозможно безъ свѣта Откровенія, также какъ шествіе по прямой стезѣ, безъ видимаго свѣта.

Свѣтильничныя, и Свѣтильны.

По имени свѣтильниковъ нѣкоторыя изъ церковныхъ молитвъ и пѣснопѣній называются *свѣтильничными* (λυχνικά, отъ словъ λύω разгоняю и νύχος ночь — тьморазгонительными), напримѣръ, молитвы въ началѣ вечерни и стихиры на Господи воззвахъ; потому что во время ихъ постановлено зажигать свѣчи ([1]). Сіи

([1]) О вжиганіи свѣчъ см. въ уставѣ церкови. гл. 24.

молитвы и стихиры называются Свѣтильничными съ древнихъ временъ, какъ свидѣтельствуютъ постановленія Апостольскія ([1]), св. Василій Великій въ книгѣ о Святомъ Духѣ и св. Епифаній, епископъ кипрскій, который говоритъ: «во святой каѳолической Церкви ежедневно возсылаются славословія и молитвы утреннія, равно какъ поются псалмы и приносятся молитвы *свѣтильничныя* ([2]). О сихъ молитвахъ упоминаютъ также Бл. Августинъ ([3]) и Сократъ ([4]).

Иныя-же пѣснопѣнія по имени свѣтильниковъ называются *свѣтильными* (φωταγωγικὰ освящающими, путеводствующими). Въ нихъ прославляются духовные Свѣтильники вѣры — Господь и Святые, указующіе намъ путь къ благодатному просвѣщенію. Свѣтильны, поемыя въ честь Воскресшаго, и содержащія моленіе объ осіяніи вѣрующихъ благодатнымъ свѣтомъ, называются *екзапостиларіами* (ἐξαποστειλάρια *послательными*). Пѣніе, или чтеніе Свѣтиленъ и Екзапостиларій бываетъ при разсвѣтѣ дня, предъ славословіемъ Господу, *показавшему намъ свѣтъ*.

Образъ Богослуженія.

Вообще надобно замѣтить, что Богослуженіе Православной Церкви совершается *по образу служенія Церкви небесной, торжествующей*. При этомъ въ Церкви воинствующей оно совершается *живымъ голосомъ*; *при стояніи вѣрующихъ*; *мужей съ открытою голо-*

([1]) Lib. VII, cap. 37.
([2]) О исповѣданіи вѣры, XXIII.
([3]) Reg. II de tempore alendi.
([4]) Церкови. истор. кн. V, гл. 21.



вою; *при обращеніи молящихся къ востоку*; *при общемъ участіи и вниманіи* предстоящихъ и *при частыхъ со стороны Церкви побужденіяхъ для вѣрующихъ къ благоговѣнію и вниманію.*

Богослуженіе по образу Церкви небесной.

Богослуженіе Православной Церкви совершается по *образу* духовнаго *служенія небесной Церкви.* Ибо источникъ Богослуженія Православнаго есть одинъ и той-же Присноцокланяемый на небеси и на землѣ, Господь и Совершитель нашего спасенія, *сшедый съ небесе Сынъ человѣческій, сый на небеси* (Іоан. III, 13), и Слово Божіе. Слѣдовательно все въ Богослуженіи божественно и духовно. Своимъ пришествіемъ на землю и ходатайствомъ Сынъ Божій соединилъ Церковь пребывающую на землѣ съ небесной для единаго вѣчнаго славословія (Евр. XII, 22 — 24), примиривъ небо и землю, утвердивъ и распространивъ на ней царство Божіе. «Священнослуженіе совершается на землѣ по чиноположенію небесному, говоритъ св. Златоустъ. Ибо не человѣкъ, не Ангелъ, не Архангелъ, и не другой кто-либо изъ сотворенныхъ, но самъ Утѣшитель учредилъ сіе служеніе, и людей, еще облеченныхъ плотію, содѣлалъ представителями служенія Ангеловъ» ([1]). «Предстояніе твое великому олтарю, къ которому будешь допущенъ тотчасъ по крещеніи, есть предъизображеніе тамошней (небесной) славы; псалмопѣніе, съ которымъ тебя ведутъ, есть начало тамошняго пѣснопѣнія», говоритъ св. Григо-

---

([1]) Въ III словѣ о священствѣ.

рій Богословъ къ готовящимся креститься ([1]). Подобно вселенскимъ святителямъ, Церковь своими молитвами и пѣснопѣніями, многократно внушаетъ, что вѣрующіе при Богослуженіи *тайно изображаютъ Херувимовъ;* что *Силы небесныя съ нами невидимо служатъ;* что мы *ангельски въ мірѣ торжествуемъ* ([2]); что съ Ангелами, — *съ сими блаженными Силами* и мы *вопіемъ и глаголемъ*, и проч.

Чтеніе и пѣніе при Богослуженіи.

Богослуженіе Православной Церкви, по ея реченіямъ, есть *разумное и словесное* (Рим. XII, I) ([3]). Посему она совершаетъ его живымъ словомъ, —глаголетъ при Богослуженіи *чтеніемъ* и *пѣніемъ*, (не употребляя при семъ бездушныхъ музыкальныхъ орудій и не заставляя ихъ, вмѣсто себя, славословить Господа и Святыхъ). Богослуженіе христіанское есть подобіе служенія Церкви небесной; а окрестъ престола Божія на небеси тьмы темъ святыхъ Ангеловъ, предстоя, духовно *глаголютъ* и *поютъ* (Ис. VI, 3. Апок. IV, 8. V, 9.). И въ Ветхомъ Завѣтѣ избраны были для Богослуженія *чтецы и пѣвцы* (2 Пар. XXIX, 28. Неем. XII, 45 — 47). По свидѣтельству св. отецъ Іоанна Златоуста и Θеодорита, музыка допущена была при Богослуженіи Евреевъ только по слабости и жестокосердію ихъ ([4]). Спаситель и Апосто-

([1]) Въ 40 словѣ на св Крещеніе.

([2]) См. стихиры на хвалитехъ 6-го Сентября.

([3]) См. молитвы на Литургіи св. Іоанна Златоустаго, по освященіи даровъ.

([4]) Св. Златоустъ и Θеодоритъ въ толкованіи псалма 149.

лы живымъ также голосомъ хвалили Бога (Мат. XXVI, 30. Дѣян. XVI, 25. Еф. V, 19. Кол. III, 16.). Послѣ Апостоловъ Богослуженіе совершалось также чтеніемъ и пѣніемъ ([1]). Самое пѣніе, по словамъ отцевъ Церкви, должно быть таково, чтобы не гласъ поющаго пріятенъ былъ, но слова произносимыя ([2]); теченіе голоса должно быть такъ степенно, чтобы онъ былъ ближе къ произносящему, нежели къ поющему ([3]). «Когда меня трогаетъ, говоритъ Бл. Августинъ, болѣе пѣніе нежели поемое, то признаюсь, что я тяжко согрѣшаю, и тогда желалъ бы я, чтобы не слышать поющаго». Онъ-же говоритъ, что гусли въ церковномъ пѣніи неумѣстны» ([4]). Въ Ветхомъ Завѣтѣ, говоритъ св. Златоустъ, были органы, коими возносились пѣнія. Нынѣ-же, вмѣсто органовъ, прилично намъ употреблять свое тѣло. Ибо надобно пѣть не языкомъ только, но и глазами, и руками, и ногами, и слухомъ. Когда каждый членъ тѣла дѣлаетъ то, что служитъ ко славѣ Божіей, на примѣръ, глазъ не смотритъ безстыдно, руки простираются не для хищенія, а для подаянія милостыни, слухъ обращенъ къ слушанію псалмовъ и духовныхъ пѣсней, ноги текутъ въ Церковь, сердце не коварствуетъ, но дышетъ любовію: тогда у меня члены

([1]) Plin. epist. 97, lib. X. Bon. rerum liturgicarum lib. II. cap. XXV, XIX.

([2]) Hieronym. въ толкован. на посл. къ Ефесеямъ, гл. V, 19.

([3]) Augustin. confes. lib. IX, cap. 23.

([4]) Confes. lib. IX, cap. 7. Orat. 1. in XXXII Psalm.

тѣла бываютъ псалтирью и гуслями; поютъ пѣснь новую не словами но дѣлами» (¹).

Примѣч. Какъ у св. отцевъ и древнихъ писателей, такъ и въ правилахъ вселенской Церкви нигдѣ нѣтъ даже ни малѣйшаго намѣка на употребленіе музыки при Богослуженіи; между тѣмъ какъ о церковномъ пѣніи упоминается тамъ неоднократно (²). Въ VII уже вѣкѣ появились органы при Богослуженіи западныхъ христіанъ. Начало сего чуждаго Православію обычая приписываютъ Виталіану, папѣ римскому, отъ 657— 671 года (³). Но какъ и въ XIII вѣкѣ употребленіе органовъ не вездѣ было на западѣ (⁴); то на этомъ основаніи нѣкоторые заключаютъ, что богослужебнаго употребленія органовъ на западѣ не было до XII вѣка (⁵).

Антифоны и прочіе Богослужебные напѣвы.

Образъ пѣнія Православная Церковь съ древнихъ временъ употребляетъ при Богослуженіи различный.

(¹) Въ бесѣдѣ на Псал. 144.

(²) Напр. въ15 прав. Лаод. Собора. Въ 75 прав. Трул. Собора.

(³) Церков. Истор. Иннокент. вѣкъ VII, Обряды на Западѣ. Bed. lib. 2, cap. II.

(⁴) Это видно изъ словъ Ѳомы Аквината, западнаго богослова, писавшаго около половины XIII вѣка. Въ книгѣ своей: Summa Teologiae, pars 2, quaest. 91, articul. 2, онъ говоритъ: ecclesia nostra non adsumit instrumenta musica, sicut cytharas et psalteria in divinas laudes, ne videatur iudaizare.

(⁵) Bingham. antiquit. ecclesiastic. vol. III, lib. VIII, cap. VII, § 14.



Одинъ изъ древнѣйшихъ родовъ пѣнія, доселѣ сю сохраняемый, состоитъ *въ пѣніи на два лика*, или хора, попеременно; отъ чего произошли *антифоны* (ἀντίφωνος), т. е. пѣніе, попеременно совершаемое на двухъ клиросахъ. Употребленіе Антифоновъ было еще въ Ветхомъ Завѣтѣ (Неем. XII, 31—41). Въ Христіанствѣ употребленіе ихъ при Богослуженіи стало извѣстно первоначально въ Антіохіи въ I вѣкѣ, при ея епископѣ — св. Игнатіѣ Богоносцѣ, который установилъ пѣніе ихъ, по подобію славословія Серафимовъ, видѣнныхъ Исаіею (VI, 3) ([1]). Въ концѣ втораго вѣка о пѣніи Антифоновъ въ африканской Церкви упоминаетъ Тертулліанъ ([2]). При Константинѣ Великомъ иноки Флавіанъ и Діодоръ пѣніе Антифоновъ ввели при Богослуженіи греческой Церкви ([3]). О пѣніи Антифоновъ въ Церкви Кесарійской, въ 375 году съ похвалою упоминаетъ св. Василій Великій. Онъ говоритъ: «утвердившіеся нынѣ обычаи во всѣхъ Церквахъ Божіихъ однообразны и согласны. По молитвамъ у насъ начинаютъ (при всенощномъ бдѣніи въ молитвенномъ домѣ) псалмопѣніе. И иногда раздѣлившись на двѣ части, поютъ *попеременно* одни за другими, чрезъ это вмѣстѣ и упрочивая поученіе въ словесахъ и производя въ сердцахъ своихъ сокрушеніе и вниманіе ([4]). О пѣніи Антифоновъ при Богослуженіи упоминаетъ также св. Григорій Богос-

([1]) Церковн. Истор. Сократ. кн. VI, гл. 8.
([2]) Омолитвѣ, XXI.
([3]) Theodorit. histor. ec. lib. 11, c. 24.
([4]) Въ 199 письмѣ къ неокесарійскимъ клирикамъ, во время епископства.

ловъ ([1]). На западѣ, по примѣру восточной Церкви, пѣніе Антифоновъ при Богослуженіи ввелъ Амвросій медіоланскій ([2]). Обычаю миланской Церкви послѣдовали вездѣ на западѣ.

Другой родъ пѣнія, съ древнихъ также временъ сохранившійся въ Православной Церкви, особенно въ монастыряхъ, состоитъ въ *пѣніи*, предваряемомъ голосомъ *одного предвозглашающаго* или *предначинающаго слова*, поемыя ликомъ. Такое пѣніе было еще въ Ветхомъ Завѣтѣ (Исх. XV, 20—21.), и отсюда вѣроятно перешло къ христіанамъ. Филонъ Іудеянинъ, повѣствуя о египетскихъ подвижникахъ, говоритъ:« у нихъ во время всенощныхъ бдѣній одинъ мѣрнымъ и благозвучнымъ пѣніемъ начинаетъ псаломъ, а прочіе внимаютъ ему молча, и только въ послѣднихъ стихахъ присоединяютъ свои голоса ([3]), а иногда древле подпѣвали только первые стихи ([4]). Объ употребленіи этаго напѣва въ христіанской Церкви свидѣтельствуютъ св. Василій Великій и св. Златоустъ. Василій Великій говоритъ: «предоставивъ одному начинать пѣніе, прочіе подпѣваютъ» ([5]). Св. Златоустъ пишетъ: «въ Церкви всегда долженъ быть слышимъ одинъ голосъ; поелику она есть одно тѣло. Посему и чтецъ одинъ читаетъ; и пѣвецъ одинъ поетъ,

---

([1]) Въ стихотвореніи о жизни своей; въ сочиненіи о смиренномудріи, цѣломудріи и воздержаніи.

([2]) Augustin. confess. lib. IX, c, 7. Pavlinus in vita Ambrosii, p. 4.

([3]) Евсев. истор. кн. 2, гл. 17.

([4]) Въ постан. Апостольск. кн. 2, гл. 57.

([5]) Въ 199 письмѣ во время епископства.

хотя всѣ за нимъ повторяютъ, какъ будто голосъ выходитъ изъ однихъ устъ» ([1]).

Наконецъ, самое употребительное пѣніе, съ древнихъ временъ сохраняемое восточною Церковію, есть то, когда всѣ вмѣстѣ поютъ предстоящіе или, вмѣсто ихъ, пѣвчіе. О семъ общемъ пѣніи упоминаютъ св. Василій Великій ([2]), также св. Іоаннъ Златоустъ, который говоритъ: «древле всѣ, собравшись вмѣстѣ, пѣли общимъ голосомъ; что мы и доселѣ дѣлаемъ» ([3]).

Примѣч. Напѣвы, употребительные въ Церкви Всероссійской, называются: *столповой.* Такъ именуется пѣніе осмигласное, простое и плавное или речитативное, безъ тактовъ, основанное на однихъ удареніяхъ, и рѣдко далѣе трехъ нотъ простиравшееся ([4]). Измѣненіе столповаго пѣнія началось около XVI вѣка новгородскими пѣвцами. Это измѣненное столповое пѣніе стало называться *знаменнымъ*, а пѣніе безъ измѣненія—*греческимъ*. Изъ столповаго пѣнія образовался еще особенной видъ пѣнія — *путевой.* Онъ употреблялся на величаніяхъ въ Господскіе праздники Это пѣніе особенно помѣщается въ книгѣ нотныхъ праздниковъ. Съ XI вѣка сдѣлалось извѣстно въ Россіи пѣніе *демественное* (δομεστικος), которое древле бы-

([1]) Правоученіе послѣ 36 бесѣды на 1 посл. Ап. Павла къ Коринѳ. XIV, 20–33.

([2]) Въ письмѣ CXCIX, во время епископства.

([3]) Въ бесѣдѣ на псал. 145.

([4]) Образецъ столповаго пѣнія можно указать въ пѣніи: *Благослови душе моя Господа* и проч.

ло преимущественно придворнымъ напѣвомъ у греческихъ Царей. Это пѣніе было единогласное, пѣтое въ началѣ однимъ голосомъ, къ которому присоединялись потомъ другіе пѣвцы. Оно раздѣлялось на два лика, коими управлялъ доместикъ (¹). *Болгарское* пѣніе, основанное по началамъ греческаго священнаго пѣснопѣнія, отличается отъ другихъ напѣвовъ своею стройностію и правильностію. Древле называли его *строгимъ* пѣніемъ. Въ XVIII вѣкѣ, съ появленіемъ печатныхъ нотныхъ книгъ Болгарскій напѣвъ распространился по-всюду въ Россіи (²). *Кіевскій* напѣвъ составился изъ столповаго и демественнаго и частію Болгарскаго. На немъ поютъ послѣдованіе погребенія; и проч. *Новгородскій московскій* сдѣлавшійся особенно извѣстнымъ съ XVI вѣка, и проч. (³).

Вообще относительно церковнаго чтенія и пѣнія Церковь внушаетъ, чтобы при Богослуженіи то и другое было согласно, чинно, тихо и немятежно, по правиламъ св. Апостолъ и Отецъ (⁴). Напримѣръ о чтеніи шестопсалмія говорится: » глаголетъ со всякимъ вниманіемъ, не борзяся, но со страхомъ Божіимъ, яко самому Богу бесѣдующе невидимо» (⁵).

(¹) Образецъ этого пѣнія можно указать въ пѣніи, напр. *на рѣкахъ Вавилонскихъ* и проч.

(²) Болгарскимъ напѣвомъ, поютъ напр. Тебе одѣющаго свѣтомъ; Благообразный Іосифъ и проч.

(³) См. изслѣдованіе о русскомъ церковномъ пѣснопѣніи въ ж. м. н. пр. 1849 года, августъ.

(⁴) Истор. акт. археограф. экспед. том. IV, № 327. Регламент. част. 2. 9.

(⁵) Въ Цер. уставѣ послѣд. четыред. въ понедѣльн 1 седмицы.

Шестымъ вселенскимъ Соборомъ относительно пѣнія постановлено:» желаемъ, чтобы приходящіе въ Церковь для пѣнія не употребляли безчинныхъ воплей, не вынуждали изъ себя неестественнаго крика, и не вводили ничего несообразнаго и несвойственнаго Церкви: но съ великимъ вниманіемъ и умиленіемъ приносили псалмопѣнія Богу, назирающему сокровенное ([1]). Посему пѣніе и чтеніе церковное должно быть *согласно, неспѣшно, благоговѣйно*.

Примѣч. Чтеніе и пѣніе въ церквахъ, по замѣчанію иныхъ, часто бываетъ непонятно для предстоящихъ; на что жаловались иногда и древле ([2]). Но не понимать есть нашъ большею частію недостатокъ, во всякомъ случаѣ неизбѣжный, хотя-бы чтеніе и пѣніе совершалось несравненно раздѣльнѣе и на общеупотребительнѣйшемъ языкѣ. Ибо въ Богослуженіи изображаются тайны царствія Божія, въ чертахъ историческихъ, прообразовательныхъ, иносказательныхъ и пророческихъ, основанныхъ на священномъ Писаніи. Для совершеннаго разумѣнія Богослуженія недостаточно и лучшаго изученія его нежели наше. Храмъ Божій служитъ училищемъ благочестія: но все-ли въ училищѣ бываетъ понятно для дѣтей, при всемъ стараніи наставниковъ — быть вразумительными, — и для самихъ наставниковъ, всю жизнь свою посвятившихъ извѣстной наукѣ, все-ли въ ней совершенно понятно? Если для ученика недостаточно ограничить своего ученія

([1]) Въ 75 прав.

([2]) Нравоуч. Златоуст. послѣ 36 бесѣды на 1 посл. къ Коринѳ.

только училищемъ, и для большихъ успѣховъ необходимо еще собственное домашнее прилѣжаніе; тѣмъ болѣе для христіанина необходимо домашнее упражненіе въ ученіи благочестія, дабы Богослуженіе было понятнѣе. Впрочемъ, не понимая чего-либо, должны мы вѣрить св. Церкви, подобно дѣтямъ, кои вѣрятъ внушеніямъ своихъ родителей и наставниковъ; — вѣрить, что все Богослуженіе совершается Богоугодно, во славу Божію и Святыхъ Его, для нашего назиданія, освященія и спасенія. Отъ разумѣнія предметъ не всегда дѣлается для насъ святѣе. Напримѣръ, всѣмъ вразумительны слова: *миромъ Господу помолимся, вонмемъ, возлюбимъ другъ друга, горѣ имѣимъ сердца* и проч.; но всѣ-ли въ мирѣ и любви приносимъ Богу свои молитвы? всѣ-ли пребываемъ при Богослуженіи съ должнымъ вниманіемъ, съ сердцемъ, устремленнымъ горѣ. Св. Златоустъ такъ обличаетъ жалующихся на образъ Богослуженія: «не слышимъ, говорятъ, того, что читается и не понимаемъ, что говорится. Это потому, что вы шумите, волнуетесь и приходите въ Церковь, не имѣя въ душѣ своей благоговѣнія. Что ты толкуешь: не понимаю того, что говорится? По этому-то самому тебѣ и надлежитъ внимательно слушать. Если уже непонятное не возбуждаетъ вниманія въ душѣ твоей; то гораздо скорѣе ты опустишь безъ вниманія понятное. Потому здѣсь и не все для тебя понятно, дабы ты не предавался безпечному разсѣянію, и не все темно, дабы ты не скучалъ. И Евнухъ-варваръ ничего такого не говорилъ; но при множествѣ важныхъ своихъ занятій, притомъ во время пути, держалъ въ рукахъ книгу и читалъ (Дѣян. VIII, 28); а ты, имѣя

столько учителей, и тогда, какъ тебѣ другіе читаютъ, представляешь еще мнѣ извиненія и предлоги» (¹).

Стояніе Православныхъ христіанъ при Богослуженіи.

Совершая Богослуженіе по подобію Святыхъ, которыхъ богодухновенные Пророки Исаія, Михеа, Даніилъ и Іоаннъ Богословъ видѣли *стоящими* на небеси *окрестъ престола Божія, одесную и ошуюю его* (Ис. VI, 2. 3 Цар. XXII, 19. Дан. VII, 10. Апок. VII, 11), Православные христіане также не сидятъ при Богослуженіи, а *стоятъ*.

Стояніе Православныхъ христіанъ во время молитвы и Богослуженія, есть нетолько подобіе духовнаго служенія Церкви небесной, но и Ветхозавѣтной, пріявшей всѣ заповѣди и постановленія свои отъ Бога. Такъ о Богослуженіи при освященіи храма Соломонова говорится: *левити же и пѣвцы вси, облечены въ ризы льняны возглашаху стояще предъ олтаремъ* (2 Пар. V, 12); и все собраніе *израилево предстояше* (2 Пар. VI, 2). Такъ говорится о Богослуженіи Ветхозавѣтномъ при Іосафатѣ, царѣ іудейскомъ, которой съ народомъ своимъ для принесенія молитвы Богу о защитѣ своего отечества отъ Аммонитянъ и Моавитянъ, *ста въ собраніи въ Іерусалимѣ, въ дому Господни предъ лицемъ двора новаго. И весь Іуда стояше предъ Господемъ, и чада ихъ, и жены ихъ* (2 Пар. XX, 5, 13). Ездра и Неемія, упоминая о Богослу-

(¹) Тамъ-же.

женіи Іудеевъ послѣ плѣна Вавилонскаго, говорятъ: *и сташа священницы во украшеніи своемъ съ трубами, и левити сынове Асафовы, въ кимвалѣхъ да хвалятъ Господа, по уставу Давида царя Израилева* (1 Ездр. III, 10). И *сташа левити по степени и рекоша: востаните, благословите Господа Бога. Левити бяху вразумляюще людей въ законѣ: людіе же стояху на стояніи своемъ* (Неем. IX, 4. 5. VIII, 7. сн. Мат. VI, 5). Стоять во время молитвы у Іудеевъ было всегдашнимъ правиломъ, по свидѣтельству ихъ писателей (¹). По подобію Церкви небесной и Ветхозавѣтной, Православные христіане издревле, современъ Апостольскихъ, соблюдаютъ священное обыкновеніе стоять при Богослуженіи, по слову Господа: *егда стоите молящеся* (Марк. XI, 25), и по преданію Апостоловъ, въ постановленіяхъ коихъ неоднократно возглашается: *станемъ добрѣ* (ὀρθοὶ στῶμεν) (²). И христіане, по Апостольскимъ постановленіямъ должны были непрѣменно стоять всѣ при чтеніи Евангелія и во время Литургіи вѣрныхъ. При чтеніяхъ же и поученіяхъ могли иные стоять а нѣкоторые и сидѣть (³). Объ Апостольскомъ обыкновеніи стоять при Богослуженіи упоминаетъ около 190 года Тертулліанъ. Онъ говоритъ: » иные, приготовляясь къ молитвѣ, скидаютъ съ себя мантію, а другіе во время молитвы считаютъ долгомъ своимъ не стоять, а сидѣть: то и другое исполняютъ язычники,

(¹) Nemo oret nisi stans, говорится въ талмудѣ. Стоять вовремя молитвы есть правило и у магометанъ (sur. II, v. 239—40. Sur. V, v. 2.)

(²) Кн. VIII, гл 12.

(³) Кн. 2. гл. 57-58.

а намъ не приходится подражать имъ. Въ особенности же не прилично молиться сидя, въ то время, какъ предъ Богомъ предстоятъ тмы Ангеловъ, со страхомъ и трепетомъ: это (сидѣніе) показываетъ, какъ будто мы молимся по неволѣ, съ небреженіемъ, въ усталомъ положеніи» [1]. Блаженный Августинъ [2], разсуждая о стояніи во храмахъ молитвы, говоритъ: «движимый отеческою любовію, я за нѣсколько дней предъ симъ совѣтовалъ тѣмъ, кои или больны ногами, или отягчены инымъ недугомъ тѣла, и какъ-бы просилъ ихъ, чтобы они во время продолжительнѣйшихъ чтеній, не имѣя силъ стоять, слушали читаемое со вниманіемъ, молчаливо сидя. Но нынѣ нѣкоторыя изъ дщерей нашихъ думаютъ, что это всѣ всегда должны дѣлать, или по крайней мѣрѣ многія и здоровыя. Ибо когда Слово Божіе начнутъ проповѣдать, то онѣ какъ-бы на ложахъ хотятъ возлечь; и пусть-бы только возлежали и, молча, съ жаднымъ сердцемъ принимали Слово Божіе, и не занимались суетными разговорами. Но онѣ и сами не слушаютъ, и другимъ мѣшаютъ слушать проповѣдь. И такъ я прошу васъ, почтенныя дщери, и съ отеческою заботливостію убѣждаю, чтобы ни одна изъ васъ не садилась во время чтенія или поученія, развѣ только заставитъ кого тяжкая тѣлесная слабость. Впрочемъ, и въ такомъ случаѣ не должно ложиться, но сидѣть и внимательно слушать проповѣдуемое». Въ древнихъ отечественныхъ писаніяхъ благоговѣйное стояніе при

---

[1] О молитвѣ, 12.
[2] Homil. XXVI.

Богослуженія представляется какъ важная и священная обязанность. Такъ въ одномъ изъ сихъ писаній говорится:« должно стоять никуда не обзираяся; ни на стѣну не приклaнятися, ни къ столпу, ни съ посохомъ не стояти, ни съ ноги на ногу не переступати [1].

Стояніе предъ Господомъ и Его Святыми, во время Богослуженія, есть положеніе самое приличное вѣрующимъ *служащимъ* и *молящимся:* ибо сидитъ ли слуга предъ господиномъ? А вѣрующіе всѣ суть рабы Господа, купленные Его кровію (Лук. XVII, 10. 1 Кор. VI, 19—20). Вся жизнь христіанина, какъ непрерывное служеніе Богу, по смыслу Писанія, должна быть непрестаннымъ духовнымъ стояніемъ и бодрствованіемъ для Господа. Ап. Павелъ говоритъ: *бодрствуйте, стойте въ вѣрѣ* (2 Кор. XVI, 13); *станите препоясани чресла ваша истиною* (Еф. VI, 14); *стойте о Господѣ, возлюбленніи* (Фил. IV, 1). Если-же христіанинъ всегда долженъ стоять на духовной стражѣ своего спасенія, то особенно, преимущественно при Богослуженіи церковномъ, которое служитъ выраженіемъ и дополненіемъ частнаго всегдашняго нашего служенія Богу. Если духъ служащихъ и молящихся долженъ устремляться,— возноситься ко Всевышнему; то не воздвигнетъ-ли онъ горѣ и самое тѣло, ему покорное? Посему стояніе вѣрующихъ при Богослуженіи, молитвеннымъ духомъ возносящихся къ Господу и Святымъ, есть прекрасный знакъ смиренныхъ рабовъ, готовыхъ, внимательныхъ и усердныхъ къ служенію Богу. Подобно

---

[1] Домостроя, написан. въ XVI вѣкѣ, гл. XIII.

Ветхозавѣтнымъ жертвамъ, коихъ приводили и поставляли предъ жертвенникомъ, вѣрующіе, стоя и уставая при Богослуженіи, выразительно представляютъ собою духовныя жертвы Богу, какъ говоритъ Апостолъ: *представите тѣлеса ваша жертву живу, святу, благоугодну Богови* (Рим. XII, 1).

Каѳисмы и Сѣдальны.

Хотя стоять при Богослуженіи есть всегдашняя обязанность вѣрующихъ; но иногда для отдохновенія дозволялось древле, особенно слабымъ и престарѣлымъ, и садиться, какъ выше видѣли мы изъ постановленій Апостольскихъ и словъ Бл. Августина, напримѣръ: при поученіяхъ и Каѳисмахъ. Отъ чего стихи, читаемые, или поемые предъ поученіями, называются *Сѣдальными*, потому что ихъ пѣли древле сидя [1], и самыя чтенія псалмовъ на утрени, которыя, по предписанію лаодикійскаго Собора [2], раздѣлены Сѣдальными и поученіями и иногда совершаемы были мѣрнымъ тономъ, на распѣвъ [3], называются *Каѳисмами*, то есть *сѣдѣніями*. Ибо, во время чтенія ихъ, древніе иноки, которые передали уставъ Псалтири, сидѣли [4]. Впрочемъ и при Сѣдальныхъ не всегда дозволялось и дозволяется

[1] См. церков. уставъ, въ недѣлю всѣхъ Св. по второмъ стихословіи, и въ вел. четвертокъ. Сѣдальны поютъ сидя, по чину аѳонскому, доселѣ въ николаевскомъ Песношскомъ монастырѣ, см. матеріалы для статистики Р. И. 1841; москов. губернія.

[2] 17 правило.

[3] Св. Аѳанасія Александр. письмо къ Маркеллину о толкованіи псалмовъ.

[4] De institutis Coenobiorum Cassiani, lib. II, cap. XI, XII.

сидѣть. Когда, напримѣръ, предстоящіе должны явить особенное благоговѣніе, или когда во время Сѣдальна совершается кажденіе, сидѣніе издревле не позволяется и при Сѣдальныхъ (¹). Дозволеніемъ иногда сидѣть при Богослуженіи Церковь внушаетъ, что все должно творить во славу Божію, прославлять имя Божіе и стоя и сидя (²).

Стояніе при Богослуженіи мужей съ открытою, а женъ съ покрытою головою.

Къ образу Богослуженія Православной Церкви принадлежитъ Апостольскій обычай стоять при Богослуженіи *мужамъ съ открытою*, *а женамъ съ покрытою головою*. Этотъ обычай преданъ Апостоломъ Павломъ, который говоритъ: *хощу васъ вѣдѣти, яко всякому мужу глава Христосъ есть: глава же женѣ, мужъ. Всякъ мужъ молитву дѣя или пророчествуяй покрытою главою, срамляетъ главу свою. И всяка жена, молитву дѣющая или пророчествующая откровенною главою, срамляетъ главу свою: едино бо есть и тожде остриженнѣй. Аще бо не покрывается жена, да стрижется: аще ли же срамъ женѣ стрищися или*

(¹) Въ недѣлю всѣхъ Святыхъ, по второмъ стихословіи сказано: слава и нынѣ Богородиченъ, не сѣдяще поемъ, но стояще, и со страхомъ и благоговѣніемъ. На всенощномъ бдѣніи въ великій четвертокъ говорится: не сѣдимъ на сицевыхъ сѣдальныхъ, за еже кадитъ тогда іерей или діаконъ св. трапезу, но стояще поемъ.

(²) Симеонъ Солунскій въ главѣ 32



бритися, да покрываетъ главу, образъ и слава Божія сый: жена же слава мужу есть. Сего ради должна есть жена власть имѣти на главѣ Ангелъ ради (1 Кор. XI, 3 — 7, 10). Согласно съ симъ наставленіемъ Апостола, издревле сохраняютъ обчай стоятъ при Богослуженіи Апостольской Православной Церкви, мужи съ открытою головою, а жены съ покрытою. О древнемъ храненіи этого обычая упоминаетъ Тертулліанъ, совѣтуя соблюдать его не только женамъ, но и дѣвицамъ, коихъ Апостолъ разумѣетъ подъ именемъ женъ ([1]). По сказанію св. Василія Великаго св. Григорій Неокесарійскій, III вѣка, на основаніи словъ Ап. Павла: *мужъ недолженъ покрывати главу свою,* никогда не покрывалъ главы во время молитвъ ([2]).

Обращеніе Православныхъ христіанъ при Богослуженіи къ Востоку.

При Богослуженіи, Православная Церковь всегда обращается *къ Востоку*, знаменуя тѣмъ свое обращеніе къ истинному свѣту, къ *Востоку свыше* (Лук. 1, 78), который есть Господь Христосъ. Къ дѣйствіямъ, совершаемымъ Солнцемъ правды для спасенія міра, приникаетъ и Церковь небесная (1 Петр. I, 12). Къ Востоку Православная Церковь обращается при Богослуженіи, по Апостольскому преданію, какъ

([1]) Тертулліанъ о молитвѣ, XV — XVI. См. также въ апологіи Тертул. XXX. Св. Златоустъ въ бесѣдѣ 26 на 1 Кор.

([2]) Въ письмѣ 199, во время епископства.

свидѣтельствуютъ Тертулліанъ (1), св. Аѳанасій александрійскій, св. Василій Великій (2), св. Кириллъ іерусалимскій (3) и многіе другіе. Особенно пространно объ Апостольскомъ обычаѣ обращаться къ Востоку при молитвѣ говоритъ св. Аѳанасій александрійскій. Отвѣчая князю Антіоху, онъ пишетъ (4): «Іудеямъ говоримъ, что мы, вѣрующіе, кланяемся къ Востоку, исполняя законоположеніе св. Духа, рекшаго чрезъ Давида: *поклонимся на мѣсто, идѣже стоясте нозѣ Господни* (Псал. 131. 7). И когда Іудей спроситъ, гдѣ стояли ноги Господни, то пророкъ Захарія научаетъ ихъ, говоря: и *станутъ нозѣ его въ день онъ на горѣ Елеонстѣй, яже есть прямо Іерусалиму на востокъ* (Зах. XIV, 4). Посему и сами Іудеи, молясь въ Іерусалимѣ, обращаются къ Востоку — къ горѣ Елеонской. Вотъ краткій отвѣтъ для Іудеевъ. Еллинамъ-же говоримъ мы слѣдующее: когда мы кланяемся къ Востоку, то отнюдь не думаемъ, будто-бы Богъ ограничивается востокомъ; но поелику Богъ есть истинный свѣтъ и называется истиннымъ свѣтомъ, посему, устремляя взоръ на созданный свѣтъ, мы покланяемся не ему, но Творцу его, свѣтлою стихіею научаясь почитать свѣтлѣйшаго паче всѣхъ стихій и предвѣчнаго Бога. Вѣрные-же пусть услышатъ и узнаютъ, что блаженнѣйшіе Апостолы для того заповѣдали обращать церкви Божіи къ Востоку, чтобы мы устремляли взоръ къ раю,

(1) Въ апологіи, XVI.
(2) Въ 91 правилѣ.
(3) Въ 1 тайновод. словѣ, 9.
(4) Вопр. 37.

который потеряли, къ нашему древнему отечеству и странѣ, прося Бога и Владыку снова ввести насъ туда, откуда изгнаны». *Духовное взысканіе рая*, потеряннаго древле грѣхомъ прародителей, св. Василій Великій и Кириллъ іерусалимскій поставляютъ также причиною молитвеннаго обращенія правовѣрующихъ къ Востоку.

Примѣч. Въ 1149 году древнее Православное обыкновеніе обращаться при Богослуженіи къ Востоку встрѣтило въ нашемъ отечествѣ хулителя въ нововводителѣ монахѣ Мартынѣ армянинѣ. Воспитанный внѣ Православія, онъ началъ учить, что хожденія при Богослуженіи надобно совершать по солнцу, и такимъ образомъ положилъ начало новому неправому хожденію посолонь. Въ началѣ оно таилось между немногими, бывъ осуждено въ лицѣ нововводителя. Въ 1478 году нашлись люди, до того прельщенные новизною хожденія посолонь, что даже осуждали всероссійскаго митрополита Геронтія, за неправильное будто-бы хожденіе вокругъ Церкви, противу солнца. Но современный лѣтописецъ называетъ сихъ осуждателей древняго обычая прелестниками, людьми обольщенными: и тѣмъ свидѣтельствуетъ, что посолонное хожденіе издревле не было обычаемъ Православной Церкви (¹). Въ новыхъ печатныхъ книгахъ, изданныхъ до патріарха Іоасафа, безъ особеннаго участія властей, появилось вмѣстѣ съ иными нововведеніями и указаніе ходить при Богослуженіи посолонь, и тѣмъ безъ сомнѣнія утвердилось между заблуждающими и прельщенными.

(¹) Соф. времен. част 11, стр. 202, 224.

Участіе Православныхъ христіанъ при Богослуженіи.

Подобно Церкви небесной, которая вся совокупно славословитъ Сѣдящаго на престолѣ славы (Ис. VI, 3), и Ветхозавѣтной, члены которой всѣ принимали участіе въ Богослуженіи (Неем. VIII, 5 — 6. 2 Ездр. IX, 46 — 47), Церковь христіанская Православная, со временъ Апостольскихъ, вся участвуетъ въ совершеніи Богослуженія, подъ руководствомъ священно — и церковнослужителей. *Понеже аще благословиши духомъ,* говоритъ Ап. Павелъ, *исполняяй мѣсто невѣжды како речетъ, аминь, по твоему благодаренію. Братіе, егда сходитеся, кійждо васъ псаломъ иматъ, ученіе иматъ, языкъ иматъ, откровеніе иматъ, сказаніе иматъ: вся же къ созиданію да бываютъ* (1 Кор. XIV, 16, 26). Въ постановленіяхъ Апостольскихъ говорится: «на каждое прошеніе діакона народъ отвѣтствуетъ: Господи помилуй» (¹). Св. мученикъ Іустинъ, упоминая о христіанскомъ Богослуженіи первенствующей Церкви, говоритъ: «когда предстоятель совершитъ благодаренія и молитвы, весь присутствующій народъ возглашаетъ: аминь» (²). Св. Златоустъ говоритъ:« въ молитвахъ, какъ всякой можетъ видѣть, много содѣйствуетъ народъ. Ибо о бѣсноватыхъ и кающихся совершаются общія молитвы священникомъ и народомъ, и всѣ читаютъ одну молитву. Равнымъ образомъ, когда удаляемъ изъ

(¹) Кн. VIII, гл. 5 См. также гл 6. и кн. II. гл 57.
(²) Въ первой апологіи, § 85.

священной ограды недостойныхъ участвовать въ св. трапезѣ, нужна бываетъ другая молитва, — и мы всѣ вмѣстѣ повергаемся на землю, и всѣ вмѣстѣ встаемъ. Когда опять наступаетъ время преподанія и взаимнаго принятія мира: всѣ равно другъ друга лобзаемъ. При самомъ также совершеніи таинствъ священникъ молится за народъ, а народъ за священника. Ибо сіе, а не иное что значатъ слова: *со духомъ твоимъ*. И молитвы благодаренія также суть общія. Ибо не одинъ священникъ приноситъ благодареніе, но и весь народъ. И что удивительнаго, если вмѣстѣ съ священникомъ взываетъ и народъ, когда онъ возноситъ опыя съ самими Херувимами и горними Силами? Все же сіе сказано мною, продолжаетъ св. Златоустъ, для того, чтобы мы знали, что всѣ мы едино тѣло, и чтобы мы не все возлагали на однихъ священниковъ, но и сами пеклись о всей Церкви, какъ о тѣлѣ всѣмъ намъ общемъ»[1].

Такъ доселѣ пастоятели, раздѣляя чинъ служенія Богу съ народомъ, или вмѣсто его, съ церковнослужителями, одни предначинають, другіе заключаютъ; одни изрекаютъ, другіе подтверждаютъ славословія, прошенія и благодаренія Господу и Святымъ. Настоятели привѣтствуютъ предстоящихъ словами Христа Спасителя: *миръ всѣмъ* (Іоан. XX, 19), а предстоящіе словами Писанія отвѣтствуютъ пастырю: *и духови твоему*[2] (Гал. VI, 18. 2 Тим. IV, 22).

---

[1] Въ XVIII бесѣдѣ на 2 послан. къ Коринѳ.

[2] Св. Златоустъ на слова: и духови твоему, замѣчаетъ, что въ древности предстоятели говорили не по своей му-

Одни взываютъ: ***Господу помолимся,*** **или:** ***у Господа просимъ,*** **а другіе отвѣчаютъ:** ***Господи помилуй, подай Господи,*** **или священнымъ подтвердительнымъ словомъ:** ***аминь.***

Аминь.

Словомъ ***Аминь*** **оканчиваются всѣ ектеніи, молитвы, возгласы, поученія и проч. Это слово есть древле-еврейское и священное. Оно значитъ:** ***истинно*** **или** ***да будетъ,*** **и посему служитъ къ подтвержденію истины и утвержденію вѣры нашей. Когда Аминь произносится дважды, напр.** ***аминь, аминь глаголю вамъ*** **(Іоан. VI, 26, 32, 47, 53); тамъ заключается сугубое подтвержденіе истины. Тайновидѣцъ св. Евангелистъ Іоаннъ Богословъ, изображая небесное славословіе Сѣдящему на престолѣ, говоритъ:** ***и четыре животна глаголаху: аминь*** **(Ап. V, 14);** ***и вси Ангели стояху окрестъ престола, глаголюще: аминь, во вѣки вѣковъ, аминь*** **(VII, 11 — 12). При священнодѣйствіяхъ-же Церкви видимой Аминь употребляется со временъ Моисея.** ***Буди буди*** **должна была произносить жена въ подтвержденіе клятвы, при водѣ обличенія (Числ. V, 22).** ***Буди*** **произносили Евреи на горѣ Гаризинъ въ подтвержденіе благословенія исполнителямъ закона и на горѣ Гевалъ въ знаменіе проклятія нарушителямъ (Втор. XXVII, 12—26). Слово Аминь многократно встрѣчается въ хвалебныхъ псалмахъ Давида (напр. во Псал. XL, 14. LXXI, 19.**

дрости, но будучи движимы Духомъ; см. въ нравоученіи послѣ 36 бесѣды на 1 послан. Апостола Павл. къ Коринѳ. (XIV, 20 — 33).



CV, 48). Оно произносимо было при исповѣданіи и хваленіи Господа, по внесеніи кивота Божія въ скинію, *юже водрузи ему Давидъ* (1 Пар. XVI, 1, 4, 36). Послѣ плѣна Вавилонскаго слово Аминь постоянно слышимо было при Богослуженіи. Такъ, когда Ездра въ первый день седьмаго мѣсяца — въ день праздничный - благословлялъ Господа Бога, *отвѣщаша вси людіе и рѣша: аминь* (Неем. VIII, 6). Въ книгахъ Новаго Завѣта слово Аминь еще чаще встрѣчается, нежели въ книгахъ Ветхаго. Іисусъ Христосъ вѣчная истина —многократно произносилъ Аминь въ подтвержденіе истины. Словомъ Аминь Онъ заключилъ молитву: Отче нашъ (Мат. VI, 13). Ап. Павелъ, внушая Коринѳской Церкви, чтобы все было по чину и благообразно при Богослуженіи, — все служило къ созиданію Церкви, говоритъ: *како речетъ: аминь*, не понимающій твоихъ словъ (1 Кор. XIV, 16). Всѣ почти книги Новаго Завѣта оканчиваются словомъ Аминь. Такимъ образомъ, по примѣру молитвы Господней, Церковь Православная молитвы свои заключаетъ словомъ Аминь; согласно съ Богослуженіемъ Апостольскимъ, многократно доселѣ произноситъ Аминь при Богослуженіи, и, подобно Богодухновенному ученію св. Апостоловъ, поученія пастырскія издревле оканчиваются словомъ Аминь.

Побужденія для вѣрующихъ къ благоговѣнію и вниманію при Богослуженіи.

Поелику при Богослуженіи, въ которомъ каждый изъ предстоящихъ долженъ принимать живое участіе, необходимы непрестанное *вниманіе* и *благоговѣ-*

ніе, то во время Богослуженія, и особенно при важнѣйшихъ священнодѣйствіяхъ, Церковь многократно напоминаетъ присутствующимъ во храмѣ, чтобы они стояли безъ разсѣянія, со всѣмъ вниманіемъ, произнося: *вонмемъ*, *премудрость*; стояли прямо и благоговѣйно, словами: *премудрость*, *прости*; безъ стороннихъ помысловъ и смущенія — возгласомъ: *миръ всѣмъ*; со смиреніемъ, покорностію и преданностію, какъ прилично рабамъ, благоговѣющимъ предъ Господомъ, — словами: *главы ваша Господеви приклоните*, или: *главы наша Господеви приклонимъ*, и проч.

Всѣ побужденія со стороны Церкви для вѣрующихъ ко вниманію и благоговѣнію при Богослуженіи суть древнія Апостольскія, какъ свидѣтельствуетъ объ этомъ чинъ Литургіи Ап. Іакова, св. Василія Великаго и Іоанна Златоуста, и сверхъ того постановленія Апостольскія и писанія св. отцевъ. Напр. объ употребленіи слова—вонмемъ, при Богослуженіи, говоритъ св. Златоустъ: «діаконъ, этотъ общій служитель громкимъ голосомъ многократно произноситъ: вонмемъ» (1). О произношеніи при Богослуженіи «прости» — стоять прямо, упоминается въ постановленіяхъ Апостольскихъ (2). Начало возгласа: «миръ вамъ или всѣмъ» можно производить изъ примѣра Іисуса Христа, Который словами: *миръ вамъ*, привѣтствовалъ своихъ учениковъ по воскресеніи своемъ (Іоан. XX, 19) и заповѣдалъ имъ привѣтствовать входя въ домъ чей-либо для проповѣди (Мат. X, 12); равно и изъ словъ Апостоловъ, кои по примѣру и

(1) Въ 19 бесѣдѣ на дѣянія Апостольскія.

(2) Кн. VI, гл 12.

заповѣди Господа дѣйствительно привѣтствовали вѣрующихъ словами: *миръ вамъ* (1 Петр. V, 14. Рим. 1, 7 и проч.). Въ постановленіяхъ Апостольскихъ заповѣдь Іисуса Христа ученикамъ: *входяще въ домъ, цѣлуйте, глаголюще: миръ дому сему*, принята въ основаніе возгласовъ о мирѣ при Богослуженіи (1). О преподаніи мира при Богослуженіи въ древнія времена упоминаетъ также священномученикъ Кипріанъ (2). Главоприклоненіе при Богослуженіи предписывается въ постановленіяхъ Апостольскихъ (3) и упоминаетъ объ немъ св. Іоаннъ Златоустъ. «Діаконъ повелѣваетъ наклонить голову, для того, говоритъ св. Златоустъ, чтобы самымъ положеніемъ своимъ намъ выразить моленіе» (4).

Ѵпакой.

Отъ побужденія для вѣрующихъ внимательно стоять при Богослуженіи, выслушивать пѣніе и соединять свой голосъ, по древнему обычаю, съ поющими, нѣкоторыя церковныя пѣсни называются *ѵпакоями*, что значитъ (отъ слова υπακοη —) вниманіе, или, что почти то-же (отъ слова υπακουειν — accinere), прислушиваніе, подпѣваніе. Такъ называются стихи, поемые предъ антифонами и иногда по третьей пѣсни предъ поученіями.

---

(1) Кн. 2, гл. 54.

(2) Въ письмѣ 34.

(3) Кн. VIII, гл. 6,

(4) Въ III словѣ о непостижимомъ противъ аномеевъ.

Прокименъ.

Для приготовленія внимания предстоящихъ къ чтенію Писанія, или къ объясненію предмета празднованія, во время Богослуженія поются *прокимны* (προκείμενοι) *предложенія*, то есть краткіе стихи, избранные изъ Писанія, и преимущественно изъ книги Псалмовъ. О сихъ приготовительныхъ или вводственныхъ пѣснопѣніяхъ упоминаетъ св. Златоустъ, который говоритъ, что на стихи, произносимые іереемъ, народъ или клиръ, припѣвалъ избраннѣйшее реченіе Псалма [1]).

Кажденіе.

Необходимая принадлежность священнодѣйствій Православной Церкви есть *кажденіе* ѳуміамомъ благовоннымъ, по подобію Церкви небесной и Ветхозавѣтной. Св. Іоаннъ Богословъ видѣлъ въ откровеніи, что *четыре животна и двадесять и четыри старцы падоша предъ Агнцемъ, имуще кійждо гусли, и фіалы златы полны ѳуміама, иже суть молитвы святыхъ* (Апок. V, 8). *И другій Ангелъ пріиде, и ста предъ олтаремъ, имѣяй кадильницу злату: и даны быша ему ѳуміами мнози* (Апок. VIII, 3). Кажденіе совершалось и при Ветхозавѣтномъ Богослуженіи. *И да сотвориши олтарь кадильный отъ древъ негніющихъ*, заповѣдалъ Господь Моисею. *И да кадитъ надъ нимъ Ааронъ ѳуміамомъ сложенымъ благовоннымъ рано: егда устрояетъ свѣтила, да кадитъ надъ нимъ: и егда вжигаетъ Ааронъ свѣтила съ вечера, да ка-*

---

[1]) Въ 36 правоученіи на 1 послан. къ Коринѳянамъ.

16

дитъ надъ нимъ: ѳуміамъ всегдашній присно предъ Господемъ въ роды ихъ. И да не принесеши надъ него ѳуміама иного (Исх. XXX, 1, 7 — 9. сн. Лук. I, 9. Евр. IX, 4). Въ христіанской Церкви Кажденіе употребляется отъ самаго ея начала; ибо III правиломъ св. Апостолъ постановлено вѣрующимъ приносить къ олтарю *ѳуміамъ*. О кажденіи предъ олтаремъ упоминается у Діонисія Ареопагита [1]. Св. отцы седьмаго вселенскаго Собора учатъ: «изображенію честнаго и животворящаго Креста, св. Евангелію и прочимъ святынямъ, *ѳуміамомъ* и поставленіемъ свѣщей честь воздается, яковый и у древнихъ благочестивый обычай былъ» [2].

Кажденіе при Богослуженіи, подобно Ветхозавѣтнымъ кадиламъ, коими очищалась *неправда* (1 Цар. III, 14), служитъ 1) для *освященія* мѣста молитвы и предстоящихъ, особенно при началѣ Богослуженія. 2) Для *выраженія* особеннаго почтенія, благоговѣнія и торжественности (2 Пар. XXIX, 7, 11), напримѣръ, при пѣніи величаній, и проч. 3) Знаменіемъ *возношенія* молитвы, которая, подобно кадильному дыму, должна возноситься къ Богу, какъ говорится въ Откровеніи: *и взыде дымъ кадильный молитвами святыхъ отъ руки Ангела предъ Бога* (Апок. VIII, 4), и какъ поетъ Церковь: *да исправится молитва моя, яко кадило предъ тобою* (Псал. CXL, 2), и при этомъ пѣніи совершаетъ кажденіе. И 4) служитъ *образомъ* духовнопріятнаго Богу благоуханія, каковымъ всегда

[1]) О Церков. Іерархіи гл. 3.

[2]) См. догматъ св. отецъ седьмаго вселенскаго Собора.

должны быть сами вѣрующіе по своей жизни, которая должна распространять благоуханіе Богопознанія во всякомъ мѣстѣ (2 Кор. 11, 14—15).

Крестное знаменіе.

Вся жизнь христіанина должна быть Знаменіемъ Креста, по словамъ св. Ап. Павла: *мнѣ же да не будетъ хвалитися, токмо о крестѣ Господа нашего Іисуса Христа: имже мнѣ міръ распяся, и азъ міру* (Гал. VI, 14). Посему молитвы, благословенія, выраженія благоговѣнія и вообще Богослуженіе, равно какъ и намѣренія и дѣла обыкновенной жизни Православныхъ христіанъ, предначинаются и сопровождаются *Крестнымъ Знаменіемъ*: *священническимъ*, коимъ пастыри благословляютъ вѣрующихъ во имя Іисуса Христа, и *общимъ каждому христіанину*, изображающимъ имя Прес. Троицы. Начало этого двоякаго знаменія указано Словомъ Божіимъ;— начало перваго въ благословеніи Ветхозавѣтныхъ священниковъ, коимъ заповѣдано было отъ Бога: *да возложатъ имя мое на сыны Израилевы, и азъ Господь благословлю я* (Числ. VI, 27). Согласно съ сими словами и нынѣ Православная Церковь взываетъ при Богослуженіи: именемъ Господнимъ благослови, отче, и духовный отецъ, благословляя вѣрующихъ именемъ Господнимъ, изображаетъ оное перстами благословляющей десницы своей. Начало Крестнаго Знаменія, коимъ себя и другихъ освящаетъ каждый Православный христіанинъ, можно выводить изъ таинства Крещенія, — изъ этого общаго посвященія вѣрующихъ во имя Отца и Сына и

Св. Духа, — Троицы единосущной и нераздѣльной, Коей вѣчное царство благословляетъ Церковь, какъ вся совокупно, такъ и каждый членъ ея. Самъ священнослужитель, внѣ богослужебныхъ обязанностей своего званія, совершая дѣло частнаго христіанина, знаменуетъ себя Крестомъ во имя св. Троицы.

Знаменіе Креста употребляется христіанами съ первыхъ временъ Христіанства. Объ употребленіи его, съ глубокимъ благоговѣніемъ упоминаютъ древніе писатели: I вѣка Климентъ Римскій въ постановленіяхъ Апостольскихъ ([1]), II вѣка Тертулліанъ, IV вѣка Василій Великій, св. Кириллъ іерусалимскій, св. Григорій Богословъ, св. Амвросій медіоланскій, св. Златоустъ и многіе другіе. Тертулліанъ пишетъ: «начиная что-либо, или продолжая дѣлать, входя въ домъ, или выходя, одѣваясь и обуваясь, при омовеніи, предъ столомъ, вставая отъ сна, ложась и садясь, при всякомъ вообще занятіи своемъ мы печатлѣемъ чело свое *Знаменіемъ Креста.* Симъ и подобнымъ обычаямъ, если будешь искать основанія, то не найдешь его въ Писаніи; напротивъ того усмотришь, что преданіе установило ихъ, употребленіе утвердило, а вѣра соблюдаетъ» ([2]). Подобно Тертулліану, св. Василій Великій начало Крестнаго Знаменія производитъ отъ Апостоловъ по преданію. «Упомянемъ, говоритъ онъ, всего прежде о первомъ и самомъ общемъ: чтобы уповающіе на имя Господа нашего Іисуса Христа знаменались *образомъ креста*,

---

([1]) Кн. VIII, гл. 12.
([2]) De corona militis.



кто училъ Писаніемъ (¹)?» «Да не стыдимся исповѣдать Распятаго, поучаетъ св. Кирилъ іерусалимскій; съ дерзновеніемъ да изображаемъ рукою *Знаменіе Креста* на челѣ и на всемъ: на хлѣбѣ, который вкушаемъ; на чашахъ, изъ которыхъ пьемъ; да изображаемъ его при выходахъ; когда ложимся спать и встаемъ, когда находимся въ пути и отдыхаемъ. Онъ великое предохраненіе, данное бѣднымъ въ даръ и слабымъ — безъ труда» (²). «Удались, говоритъ св. Григорій Богословъ діаволу; или низложу тебя Крестомъ, предъ которымъ все трепещетъ. Я крестъ ношу въ своихъ членахъ, Крестъ въ моемъ шествіи; Крестъ въ моемъ сердцѣ; Крестъ моя слава. Чтобы не воспламенялся въ тебѣ гнѣвъ, прежде всего немедленно прибѣгни къ Богу и моли Его, чтобы Онъ уничтожилъ въ тебѣ свирѣпую бурю. А потомъ тотчасъ положи на себѣ *Знаменіе Креста*, котораго все ужасается и трепещетъ, и огражденіемъ котораго пользуюсь я во всякомъ случаѣ и противъ всякаго» (³). «Скорѣе, говоритъ св. Амвросій медіоланскій, выслушивается наша молитва, когда и тѣло наше подражаетъ Христу Распятому, съ Которымъ бесѣдуетъ душа» (⁴). «Если почувствуешь, бесѣдуетъ св. Златоустъ, что сердце твое раздражается, огради грудь твою *Крестнымъ Знаменіемъ*» (⁵) и проч.

(¹) Св. Василій Великій въ 91 правилѣ.

(²) Въ XIII огласител. поучен. 36.

(³) Въ стихотвореніяхъ на лукаваго и на гнѣвливость. См. также въ 1 обличительномъ словѣ на Юліана.

(⁴) Въ словѣ о Крестѣ.

(⁵) Въ 87 бесѣдѣ на Еван. отъ Матѳея. См. также 13 бесѣду на послан. къ Филиппійцамъ.

Столь древнее и повсюдное въ Православной Церкви употребленіе Знаменія Креста проистекаетъ изъ того, что оно изъ всѣхъ знаковъ вѣры Христовой есть наиприличнѣйшее христіанину. Оно собственно принадлежитъ христіанамъ и отличаетъ спасительную вѣру нашу отъ исповѣданій, не примиряющихъ Бога съ человѣками, и какъ знакъ живой вѣры въ Распятаго за насъ, имѣетъ значеніе и силу орудія страданій и смерти Спасителя. Знаменіе Креста есть *знаменіе Сына человѣческаго* (Мат. XXIV 30) (*), знаменіе *искупленія*, *освященія* и *примиренія* съ Богомъ (Еф. II, 16. Кол. I, 20), или короче знаменіе *служенія Ему и благословенія отъ Него*. Посему всѣ, знаменуемые и знаменующіе себя Крестомъ, особенно истинно вѣрующіе, являютъ, что они свои Господу, открываютъ себѣ доступъ къ Нему и дѣлаются участниками различныхъ благодатныхъ плодовъ освященія, или благословенія Божія, какъ то: помилованія (Числ. VI, 25), благополучія (Быт. XXXIX, 5), мира (Числ. VI, 26), веселія (Втор. XVI, 15) и проч.

Впрочемъ, Господь будучи верховнымъ и всеобщимъ источникомъ всякаго благословенія, даетъ особенную силу Знаменію Креста, или благословенію: во первыхъ, плотскихъ *родителей*, которые служатъ на землѣ орудіемъ Его творческой воли (Быт. I, 28); во вторыхъ, *пастырей Церкви*, какъ духовныхъ отцевъ по чину благодатнаго тайноводства, (Сир. XLV, 19); и въ третьихъ, благословенію *Святыхъ*,

(*) Въ 1 поученіи св. Ефр. Сирина на пришествіе Господне, 93.

очищенныхъ вѣрою и духовными подвигами: *аще убо кто очиститъ себе отъ сихъ, будетъ сосудъ въ честь, освященъ, и благопотребенъ Владыцѣ, на всякое дѣло благое уготованъ* (2 Тим. II, 21).

Знаменіе Креста имѣетъ освятительную силу всегда,—совершается ли оно движеніемъ руки или инымъ образомъ.

Примѣч. Знаменіе Креста общехристіанское издревле изображалось треперстно. Но въ 1149 году въ нашемъ отечествѣ нѣкто монахъ Мартынъ родомъ армянинъ, началъ учить, что Знаменіе Креста надобно изображать двуперстно. Это лжеученіе было осуждено соборами въ Кіевѣ и Константинополѣ, и самъ лжеучитель раскаялся въ своемъ лжеученіи. Но вѣроятно этого перваго нововводителя лжепреданіе о двуперстіи таилось между христіанами. Даже митрополитъ московскій (1522—1539) Даніилъ оставилъ въ своихъ писаніяхъ неправое защищеніе двуперстія, на основаніи мнимыхъ свидѣтельствъ діакона XIV вѣка Петра Дамаскина и V вѣка Ѳеодорита. Во время стоглавнаго собора о двуперстномъ Знаменіи Креста было внесено въ одну изъ главъ этого собора. При патріархѣ Іосифѣ, лица, занимавшіяся печатаніемъ книгъ въ московской типографіи, бывшей подъ начальствомъ Львова, сказаніе о двуперстномъ сложеніи для Крестнаго Знаменія внесли въ новопечатныя книги, и тѣмъ какъ бы уполномочили нововведеніе. Сіи книги были псалтырь съ возслѣдованіемъ, книга Кириллова (св. Кирилла іерусалимскаго), книга о вѣрѣ, псалтырь учебная и катихизисъ.

Поклоненія.

Молитвы, благословенія и иныя священнодѣйствія у Православныхъ христіанъ сопровождаются различными *поклоненіями*, какъ то: *наклоненіемъ головы*, *колѣнопреклоненіемъ* и *простертіемъ на землѣ*. Поклоненія, при Богослуженіи Православной Церкви, совершаются по образу духовнаго поклоненія Церкви небесной и по примѣру Ветхозавѣтной и Новозавѣтной первенствующей. О духовномъ *поклоненіи* Господу въ Церкви небесной свидѣтельствуютъ Пророкъ Давидъ и Ап. Павелъ, говоря *да поклонятся ему* (Господу) *вси Ангели Божіи* (Псал. XCVI, 7. Евр. I, 6. и сн. Фил. II, 10). Въ Церкви Ветхозавѣтной благочестивый рабъ Авраама, *старѣйшій дома его*, обладавшій *всѣми его*, посланный обручить Исааку жену, когда узналъ волю Божію въ назначеніи ему Ревекки, *благословивъ, поклонися Господу* (Быт. XXIV, 26, 48). О Богослуженіи Ветхозавѣтномъ при Царѣ Езекіи Писаніе говоритъ: *и вся Церковь покланяшеся* (2 Пар. XXIX, 28). Апостолы поклонились Господу, благословлявшему ихъ и возносившемуся на небо (Лук. XXIV, 52), и проч. Въ постановленіяхъ Апостольскихъ говорится объ оглашенныхъ: и приклоншимъ имъ главы, епископъ благословляетъ ихъ [1]. Главопреклоненія называются въ церковномъ уставѣ *малыми поклонами*.

О молитвенномъ *колѣнопреклоненіи* Писаніе многократно свидѣтельствуетъ. Колѣнопреклоняющими

[1] Кн. VIII, гл. 6. См. также гл. 9.

предъ Сѣдящимъ на престолѣ небесномъ Іоаннъ Богословъ видѣлъ въ Откровеніи старцевъ и Ангеловъ (Апок. IV, 10. VII, 11). Евреи, услышавъ въ Египтѣ повелѣніе Божіе отъ Моисея о закланіи пасхальнаго агнца, въ знакъ избавленія своего, *преклоншеся поклонишася* (Исх. XII, 27). Съ колѣнопреклоненіемъ молился Соломонъ въ новосозданномъ храмѣ своемъ,— *паде на колѣна своя предъ всѣмъ множествомъ Израилевымъ* (2 Пар. VI, 13). Съ колѣнопреклоненіемъ молились во время Богослуженія при благочестивомъ Царѣ Езекіи; *и князи левитомъ падоша и поклонишася Господеви* (2 Пар. XXIX, 29). Пророкъ Даніилъ въ плѣну вавилонскомъ *въ три времена дне бяше преклоняя колѣна своя, моляся и исповѣдаяся предъ Богомъ своимъ, яко же бѣ творяй прежде* (VI, 10). *Благослови Ездра Господа Бога великаго, и отвѣщаша вси людіе, и рѣша, аминь, воздвигше руцѣ свои: и преклонишася, и поклонишася Господеви лицемъ на землю* (Неем. VIII. 6). Колѣнопреклоненіемъ заключилъ предсмертную свою молитву первомученикъ Стефанъ, и въ семъ молитвенномъ стояніи предалъ духъ свой Богу (Дѣян. VII, 59—60). При молитвѣ преклоняли колѣна Ап. Павелъ и его ученики (Дѣян. XX, 36. XXI, 5. Еф. III, 14). Егезиппъ, одинъ изъ ближайшихъ преемниковъ Апостольскихъ, предаетъ объ Ап. Іаковѣ, братѣ Господнемъ по плоти, что у него отъ безпрестанныхъ колѣнопреклоненій во время молитвы о спасеніи народа колѣни его ожестѣли [1]. Евсевій, повѣствуя о Императорѣ

---

[1] Евсев. кн. 2, гл. 23.

римскомъ Маркѣ Аврелiѣ, говоритъ, что онъ, готовясь вступить въ сраженіе съ Германцами и Сарматами, тогда какъ его войско истаевало отъ жажды, находился въ крайнемъ затрудненіи. Но воины мелитинскаго легіона, который за вѣру существуетъ донынѣ, стоя предъ непріятелемъ въ строю, *преклонили колѣна на землю, что обыкновенно дѣлаемъ мы во время молитвы*, и обратились къ Богу съ прошеніемъ. Сколь ни дивнымъ показалось непріятелю зрѣлище, но за нимъ тотчасъ, говорятъ, послѣдовало еще болѣе удивительное. Это молнія, обратившая въ бѣгство, и истреблявшая враговъ, и дождь, испрошенный силою молитвы къ Богу и оживившій войско. Этотъ христіанскій легіонъ, своею колѣнопреклоненною молитвою испросившій дождь, получилъ наименованіе *громоноснаго*» ([1]). «При всякомъ колѣнопреклоненіи и возстаніи, говоритъ Василій Великій, мы дѣйствіемъ показываемъ то, что грѣхомъ ниспали на землю» ([2]). Почему Колѣнопреклоненія, какъ знаки грѣхопаденія, чаще бываютъ при Богослуженіи въ великій постъ. Колѣнопреклоненія, въ отличіе отъ прочихъ поклоненій, называются *великими поклонами*.

Образцы молитвеннаго *простертія на землѣ* представляютъ: Авраамъ, который, услышавъ обѣщаніе Божіе вступить съ нимъ въ завѣтъ, *паде на лицы*

([1]) Кн. V гл. 5. См. также у Тертулл. къ Скапулѣ, 4. Евсевій поучительно повѣствуетъ о молитвенныхъ колѣнопреклоненіяхъ равноапостольнаго Царя Константина. О жизни его, кн. IV, гл 61.

([2]) Въ 91 правилѣ.

своемъ въ чувствѣ благоговѣнія (Быт. XVII, 3); Моисей и Ааронъ, которые *падоста на лица своя*, чтобы умолить Бога за грѣхи народа (Числ. XVI, 22); самъ Господь въ чувствѣ преданности Богу Отцу, повергался на землю въ саду Геѳсиманскомъ, — *паде на лицѣ своемъ, моляся* (Мат. XXVI, 39). Сократъ, упоминая о нѣкоемъ софистѣ Екиволіѣ, которой, «приспособляясь къ нравамъ Царей при Юліанѣ, казался ревностнымъ язычникомъ, а послѣ Юліана опять былъ христіаниномъ, ибо простершись на землѣ предъ вратами одного молитвеннаго дома, кричалъ: попирайте меня ногами, какъ соль обуявшую (¹). Образецъ молитвеннаго простертія при Богослуженіи Православной Церкви можно указать въ концѣ великаго повечерія въ св. Четыредесятницу при произношеніи молитвы: «Владыко многомилостиве».

Различное употребленіе Поклоненій при Богослуженіи показываетъ, что онѣ служатъ необходимыми и священными знаками *молитвы, почтенія, благоговѣнія, смиренія, преданности* въ волю Божію и *покаянія*, приличными человѣку, а паче грѣшному, предъ Богомъ всевышнимъ и праведнымъ. Проистекая изъ чувства виновности и раскаянія, церковныя поклоненія иногда называются *метаніями* (отъ греческаго слова μετάνοια — покаяніе), т. е. поклонами покаянными.

(¹) Церковн. истор. кн. III, гл. 13.

Предметъ и составъ Богослуженія Православной Церкви.

Богослуженіемъ своимъ Церковь Христова *славословитъ*, *проситъ* и *благодаритъ* Господа и Святыхъ, *руководствуетъ* живущихъ на землѣ къ освященію и спасенію, и *предстательствуетъ* за умершихъ о вѣчномъ ихъ покоѣ со Святыми. Въ Богослуженіи Господь изображается Главою Церкви торжествующей и воинствующей, — Ветхозавѣтной и Новозавѣтной, Царёмъ и Святыхъ, и вѣрующихъ, подвизающихся на землѣ и умершихъ. Святые на небеси изображаются предстоящими престолу Вседержителя, какъ *други* Божіи (Іоан. XV, 14) и молитвенники за живущихъ здѣсь и умершихъ. Живущіе побуждаются и руководствуются Богослуженіемъ къ христіанскимъ подвигамъ вѣчнаго спасенія по примѣру Святыхъ, и къ молитвамъ за умершихъ. Умершіе въ надеждѣ воскресенія и жизни вѣчной, представляются чающими вѣчнаго блаженнаго покоя, по предстательству Церкви небесной и пребывающей на землѣ.

Впрочемъ, на Богослуженіе, коимъ Церковь прославляетъ, проситъ и благодаритъ Господа и Святыхъ и предстательствуетъ за умершихъ въ благовѣріи, можно взирать какъ на предметъ особеннаго матерняго ея попеченія о спасеніи членовъ своихъ, живущихъ на землѣ. Ибо Богослуженіемъ своимъ, поставляя насъ въ спасительныя и утѣшительныя отношенія къ Богу, Святымъ и умершимъ въ вѣрѣ, Церковь, во первыхъ, *руководствуетъ* насъ къ ис-

полненію священныхъ нашихъ обязанностей къ Богу и ближнимъ. Прославляя Святыхъ, намъ подобострастныхъ, но достигшихъ духовнаго совершенства, она, во вторыхъ, *показуетъ* намъ въ нихъ примѣры вѣры и благочестія, послѣдуя коимъ и мы должны и можемъ достигнуть общенія со Святыми въ вѣчной блаженной славѣ ихъ. А принося теплыя молитвы за умершихъ въ вѣрѣ, покаяніи и надеждѣ жизни вѣчной, Церковь наконецъ *побуждаетъ* насъ всегда повиноваться ей и пользоваться ея Божественными средствами ко спасенію, дабы намъ и по смерти своей, подобно умершимъ чадамъ Церкви, имѣть ее всегдашнею своею предъ Богомъ предстательницею и ея спасительнымъ предстательствомъ улучить вѣчный покой со Святыми. Такимъ образомъ, воздавая должное Богу, Святымъ и умершимъ въ вѣрѣ, Православная Церковь своимъ Богослуженіемъ руководствуетъ и побуждаетъ вѣрующихъ, живущихъ на землѣ, къ жизни праведной, Богоугодной и блаженной.

Руководствуя вѣрующихъ отъ колыбели до гроба и за предѣлами самаго гроба не оставляя безъ своего предстательства, святая Церковь въ Богослуженіи выражаетъ свое попеченіе: I о вступающихъ въ нее; II о вступившихъ въ нее; III о нѣкоторыхъ изъ вѣрующихъ въ особенности, сообразно ихъ званію въ обществѣ Церкви и гражданства; IV о предметахъ особенно необходимыхъ и важныхъ для благочестія и временнаго благополучія вѣрующихъ: V о недужныхъ, умирающихъ и умершихъ.

I

ПОПЕЧЕНІЕ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ О ВСТУПАЮЩИХЪ ВЪ НЕЕ.

Понятіе о вступающихъ въ Православную Церковь.

Ходатай Бога и человѣковъ Господь Іисусъ Христосъ уготовалъ спасеніе для всѣхъ человѣковъ. Св. Церковь, творящая волю Его на землѣ, призываетъ въ благодатный союзъ съ Богомъ всѣхъ безъ изъятія, младенцевъ и взрослыхъ, дабы было, по глаголу Господа, *едино стадо и единъ пастырь*. Благодатный союзъ со стороны человѣковъ состоитъ въ правой и живой *вѣрѣ* въ Тріединаго Бога и единороднаго Сына Божія, Спасителя міра, Господа нашего Іисуса Христа; въ непоколебимой *надеждѣ* на Него, что онъ даруетъ намъ обѣщанное блаженство; и въ искренней *любви* къ Нему.

Вступленіе въ благодатный Новый Завѣтъ, со стороны вступающихъ, начинается *покаяніемъ* и *вѣрою*

въ Тріvпостаснаго Бога и Спасителя міра (Матѳ. XXVIII, 19). Предтеча Господа, приготовляя людей къ приблизившемуся царствію Божію, требовалъ отъ нихъ покаянія и вѣры въ градущаго Іисуса Христа (Дѣян. XIX, 4. сн. Мат. III, 2). Самъ Господь, призывая въ царствіе Божіе, благовѣствовалъ людямъ: *покайтеся, и вѣруйте во Евангеліе* (Мар. 1, 15). Равно и Апостолы *изшедше проповѣдаху, да покаются* (Мар. VI, 12. сн. Дѣян. II, 38. III, 19. XXVI, 20). Посему всѣ вступающіе въ нѣдра св. Церкви — младенцы чрезъ своихъ поручителей, взрослые сами, и также чрезъ поручителей — должны явить раскаяніе, или признаніе въ своей прежней грѣховой жизни, достойной осужденія, коему подлежатъ всѣ неучаствующіе въ благодатномъ завѣтѣ и живущіе безъ Бога и Христа въ мірѣ (Ефес. II, 12), и право — вѣровать въ Евангеліе, по руководству Церкви Православной. Явившихъ покаяніе и вѣру Православная Церковь пріемлетъ подъ свое попеченіе и спасительно руководитъ къ единенію съ обществомъ Православно-вѣрующихъ.

Вступающіе въ Церковь суть или *непринявшіе Христіанства и бывшіе внѣ его*, или христіане, *бывшіе внѣ Церкви*.

Попеченіе Церкви о вступающихъ въ нее изъ непринявшихъ Христіанства и бывшихъ внѣ его.

Вступающіе въ Православную Церковь изъ непринявшихъ Христіанства и бывшихъ внѣ его бываютъ

и *младенцы* и *взрослые*. Церковь сначала *приготовляетъ* особо младенцевъ, и особо взрослыхъ, къ достойному вступленію въ благодатный ея союзъ, и потомъ всѣхъ таинственно *вводитъ* въ свое общеніе.

Попеченіе Церкви о младенцахъ, вступающихъ въ нее.

День рожденія младенца Православныхъ родителей.

Попеченіе матери Церкви простирается какъ на младенцевъ родителей христіанскихъ, такъ и на иныхъ дѣтей. Попеченіе о первыхъ начинается отъ самаго рожденія ихъ. Происходя отъ Адама, согрѣшившаго и осужденнаго, человѣкъ зачинается и раждается въ состояніи грѣха и осужденія (Рим. V, 12, 18. Псал. L, 7) (¹): отъ чего самое рожденіе, коимъ распространяется прародительскій грѣхъ и осужденіе, сопровождается болѣзнями (Быт. III, 16) и отлученіемъ отъ Церкви (Лев. XII) (²). И такъ по грѣховноболѣзненномъ рожденіи младенца христіанскихъ родителей хотя и радостномъ событіи, *яко родися человѣкъ въ міръ* (Іоан. XVI, 21), Православная Церковь поспѣшаетъ на помощь ей и слабому ея младенцу съ своими матерними и утѣшительными молитвами. Сими молитвами Церковь *умилостивляетъ* Вседержителя, исцѣляющаго всякій недугъ, давшаго заповѣдь: *раститеся и множитеся*; Самаго

(¹) 124 прав. каррагенскаго Собора.
(²) Діонисія александр. прав. 2.

благоволившаго родиться отъ пречистыя Дѣвы и бывшаго младенцемъ, помиловать родившую, простить ей прегрѣшенія, даровать здравіе и благомощіе душѣ и тѣлу, очистить отъ скверны ее и весь домъ, въ коемъ родилось отроча, всѣхъ прикоснувшихся ей и всѣхъ обрѣтающихся въ немъ; молится также помиловать и сохранить новорожденнаго младенца и сподобить его поклониться земному храму Господа, уготованному для славословія Его святаго имени.

Сіи молитвы Церковь произноситъ съ древнихъ временъ: по сказанію писателей церковныхъ онѣ сдѣлались извѣстны въ IV вѣкѣ ([1]).

Поелику жизнь человѣка есть высочайшій даръ Божій, имѣющій вѣчно продолжаться, и самое рожденіе есть событіе всегда радостное, потому что оно есть знаменіе Творческой силы, распространеніе и торжество жизни и славы Божіей; посему Православная Церковь руководствуетъ вѣрующихъ ежегодно воспоминать *день своего рожденія* съ благодареніемъ Богу Творцу и Промыслителю и духовною радостію. А благодареніе и радость всего приличнѣе выражать молитвою Богу и благотвореніемъ ближнимъ, дабы они, вспомоществуемые нами, особенно во дни нашихъ рожденій, имѣли сильнѣйшее для себя побужденіе къ молитвамъ о безгрѣшномъ и благополучномъ продолженіи дней нашей жизни. Св. Златоустъ, бесѣдуя о усѣкновеніи главы Предтечи, быв-

---

([1]) Notae in orationes in mulierem puerperam prima die nativitatis ejus in Euchologion Goar.

шемъ въ день рожденія Иродова, говоритъ: «въ день рожденія своего слѣдовало бы Ироду позаботиться о вдовахъ, оказать состраданіе сирымъ, дабы содѣйствіемъ многихъ и разнообразныхъ молитвъ обезопасить свою жизнь». Въ другой бесѣдѣ св. Златоустъ, говоря: «мы празднуемъ дни своего рожденія (¹), показываетъ, что храненіе сихъ дней святится между христіанами издревле.

Согласно съ заповѣдію Господа, внушая намъ любить другъ друга, *якоже Онъ возлюбилъ насъ* (Іоан. XIII, 34), и жизнь ихъ и свою беречь, яко высочайшій даръ любви Божіей и источникъ благополучія временнаго и вѣчнаго, Церковь издревле постановила налагать епитимію на женъ, *извергшихъ* зачатаго младенца, и тѣмъ учинившихъ убійство, волею или неволею. «Воспрепятствовать рожденію младенца, пишетъ Тертулліанъ около 217 года, почитается у насъ рановременнымъ убійствомъ» (²). Учинившихъ убійство волею, напримѣръ: умышленно истребившихъ въ себѣ зачатый плодъ (³); родившихъ на пути и пренебрегшихъ рожденное (⁴); при возможности сохранить дитя оставившихъ его на произволъ судьбы (⁵), или во время сна у сосцу (⁶) погубившихъ младенца, опредѣлено подвергать какъ виновныхъ въ убійствѣ, строжайшему покаянію; а из-

(¹) Въ 32 бесѣдѣ о милостынѣ, 5.
(²) Въ апологіи, IX.
(³) Св. Васил. Вел. правило 2. 21 прав. анкирск. собора.
(⁴) 33 правило св. Василія Великаго.
(⁵) Егоже 52 правило.
(⁶) 69 прав. Законоправильника въ бол. требн.

вергшихъ неволею — меньшему ([1]). Но не лишая женъ, извергшихъ зачатый плодъ, своего молитвеннаго предстательства и утѣшенія, Церковь и къ нимъ поспѣшаетъ на помощь и умоляетъ милосердаго Господа помиловать ихъ, простить имъ грѣхи, исцѣлить и очистить ихъ и бывшихъ при нихъ.

Нареченіе младенцу христіанскаго имени.

Послѣ предварительныхъ молитвъ о родившей и новорожденномъ, при крестномъ знаменіи, яко всегдашней печати Христіанства ([2]), возложеніи руки на голову младенца священнослужителемъ, при молитвѣ предъ иконою Матери Божіей, носившей на рукахъ и сосцами питавшей безлѣтнаго Младенца, или предъ вратами храма Божія, внутри коего неосвященный Крещеніемъ человѣкъ еще не достоинъ быть, ему дается *имя христіанское.*

Знаменіе креста, яко благословеніе, всегда употреблялось для освященія и первоначальнаго отдѣленія и сопричисленія новаго члена къ Прав. Церкви Христовой. Симъ знаменіемъ новоприсоединяемый къ стаду Христову предварительно издревле отдѣляется отъ невѣрныхъ ([3]), или по выраженію блаженнаго Августина, зачинается во чревѣ св. матери Церкви ([4]).

Продолженіемъ отдѣленія отъ невѣрующихъ и сопричисленія, сообщаемаго новоприсоединяемому къ Церк-

---

([1]) Тамъ же 75 правило.
([2]) О знаменіи креста см. выше стр. 123.
([3]) Діонис. Ареопагит. церков. Іерар. гл. 2.
([4]) De catechisandis rudibus.

ви чрезъ крестное знаменіе, служитъ руковозложеніе отъ священнослужащаго на главу младенца, сопровождаемое молитвою. *Руковозложеніе*, какъ знакъ благословенія и освященія, сохранялось въ Церкви Ветхозавѣтной и принято христіанскою. Возложеніемъ руки отдѣляемы и посвящаемы были Левиты для служенія во храмѣ Божіемъ (Числ. VIII, 14, 18); Іисусъ Навинъ рукоположенъ и посвященъ въ преемника Моvсею (Числ. XXVII, 18, 23. Втор. XXXIV, 9); семь діаконовъ для служенія трапезамъ (Дѣян. VI, 6); Павелъ и Варнава — на Евангельскую проповѣдь (Дѣян. XIII, 3); Тимоѳей во священство (1 Тим. IV, 14). Объ огласительномъ руковозложеніи на нововступающихъ въ Церковь, издревле бывшемъ въ ней, упоминается въ постановленіяхъ Апостольскихъ (¹), у Тертулліана (²); въ писаніяхъ Августина упоминается о руковозложеніи и молитвѣ, при немъ произносимой (³).

Нарекать младенца христіанскимъ именемъ Церковь указуетъ особенно въ осьмый день по рожденіи его (⁴), слѣдуя въ этомъ указаніи примѣру Христа Спасителя, Который имя Іисусъ принялъ въ осьмой день по рожденіи своемъ (Лук. II, 21) согласно съ Ветхозавѣтнымъ закономъ обрѣзанія и наименованія

(¹) Кн. VII, гл. 40.

(²) Въ книгѣ о вѣнкѣ.

(³) Lib. 2 de peccatorum meritis et remissione, cap. 26.

(⁴) См. въ требникѣ, гл. 2. По требнику Петра могилы указуется нарицать младенцу имя того Святаго, котораго воспоминаетъ Церковь въ осьмой день по рожденіи младенца или и иного Святаго.

(Быт. XVII, 4—15), основанномъ на важномъ знаменованіи седмицы. Ибо число седмь, освященное сотвореніемъ міра, въ Писаніи иногда означаетъ полноту и достаточность (напр. Лев. XXVI, 24. Псал. LXXVIII, 12. 1 Цар. II, 5. Ис. XXX, 26. Дан. III, 19. Апок. I, 12, 16. XVI, 1) и проч. Слѣдовательно давать новорожденному младенцу имя въ осьмой день, значитъ давать оное по довольномъ времени очищенія и укрѣпленія (Лев. XII, 2). Впрочемъ нарекать имя въ этотъ день не обращено Церковію въ непремѣнное правило. Ибо издревле совершалось и Церковію дозволено, особенно надъ больными, совершать Крещеніе и ранѣе осьмаго дня: чему непремѣнно должно предшествовать нареченіе имени; поэтому и нареченіе можетъ быть и большею частію бываетъ ранѣе осьмаго дня. Въ немедленномъ по рожденіи младенца нареченіи его именемъ христіанскимъ видно похвальное желаніе Православныхъ родителей — скорѣе видѣть дитя свое запечатлѣннымъ именемъ Святаго, подъ невидимымъ его покровомъ, утвержденное постановленіемъ втораго вселенскаго Собора, который дозволяетъ *дѣлать христіаниномъ*, т. е. нарекать имя христіанское въ первый день ([1]). Изъ правила втораго вселенскаго Собора видѣнъ древній обычай Православной Церкви давать имена вступающимъ въ общеніе ея, предъ Крещеніемъ. Объ этомъ обычаѣ упоминаетъ также св. Кириллъ іерусалимскій, которой

([1]) Въ 7 прав. Въ поясненіе этого правила въ чинѣ: како принимати возрастъ имущихъ отъ жидовъ, говорится въ первый день оглашаетъ ихъ священнослужитель, т. е. поучаетъ я вѣры христіанскія и имена христіанскія имъ подаетъ

говоритъ оглашеннымъ: «уже перепись именъ вашихъ была, также и въ воинство нареченіе (¹).

Нареченіе или принятіе имени есть знакъ извѣстнаго *союза*, *зависимости* и *обязанности*. Имя родителей переходитъ къ дѣтямъ, — господъ къ слугамъ, показывая союзъ дѣтей съ родителями, слугъ съ господами, и особенную зависимость дѣтей отъ родителей, слугъ отъ господъ и обязанность взаимную. Такъ въ Церкви Божіей имя есть печать союза или завѣта съ Богомъ. *Работающимъ мнѣ*, говоритъ Господь, *наречется имя новое* (Ис. LXV, 15). Авраамъ отецъ вѣрующихъ, до вступленія въ древній завѣтъ съ Богомъ, назывался Аврамъ, а жена его именовалась Сара, въ завѣтѣ-же съ Богомъ они наречены Авраамъ и Сарра (Быт. XVII, 5, 15). Св. Іоаннъ Златоустъ говоритъ: «для чего Святый Духъ перемѣнилъ имя Савлу? Какъ господинъ, купивъ раба и желая показать ему свою власть надъ нимъ, перемѣняетъ ему-имя: такъ и Святый Духъ сдѣлалъ тогда. Онъ взялъ Павла изъ плѣна и перемѣнилъ ему имя, чтобы онъ изъ того узналъ новую надъ собою власть. Что нареченіе именъ есть знакъ власти, это весьма ясно видно и изъ того, что мы дѣлаемъ, но еще яснѣе изъ того, что Богъ сдѣлалъ съ Адамомъ. Желая вразумить его, что онъ царь и владыка всего, Богъ привелъ къ нему всѣхъ звѣрей *видѣти, что наречетъ я* (Быт. 2, 19); чѣмъ и показалъ, что нареченіе именъ служитъ подтвержденіемъ власти. Если же хотите видѣть это и у

(¹) Въ предогласительн. поученіи 1. и трет. огласительн. 1.

людей, и знать, что берущіе рабовъ изъ плѣна часто перемѣняютъ имъ имена, послушайте, что сдѣлалъ вавилонскій Царь. Онъ, взявши изъ плѣна Ананію, Азарію и Мисаила, не оставилъ ихъ при прежнихъ именахъ, но назвалъ — Седрахомъ, Мисахомъ и Авденаго (Дан. 1, 6, 7) ([1]). Такъ нареченіе христіанскаго имени есть печать НовагоЗавѣта или зависимости отъ Бога во Іисусѣ Христѣ и обязанностей христіанъ, яко чадъ Божіихъ и рабовъ Христовыхъ (1 Кор. VI, 20), къ Богу и Церкви. Христіанское имя, пріемлемое вступающими въ общеніе св. Церкви, предварительно освящаетъ и всегда побуждаетъ насъ къ жизни по закону Христову. Ибо имена, кои пріемлютъ вступающіе въ Церковь, суть имена бывшихъ въ завѣтѣ съ Богомъ, и кромѣ того всѣ освящены Святыми, по имени коихъ Церковь называетъ насъ, и многія — именемъ самаго Бога и Христа, произносимымъ въ составѣ ихъ. Напримѣръ, имя *Ѳекла,* которое значитъ Богомъ призванная, освящено именемъ Божіимъ и св. Первомученицею; *Христофоръ* — Христоносецъ, именемъ Христа и св. Мученикомъ. Подобно сему, освящены имена *Ѳеодоръ* — даръ Божій, *Ѳеодосій* — Богомъ данный, *Ѳеофанъ* — Богоявленъ, *Ѳеофилъ* — Боголюбимецъ, *Христина* — Христова и проч. Имя *Марія-высокая* освящено св. Равноапостольною Маріею Магдалиною и другими Святыми; *Іоаннъ-благодать* Предтечею, Богословомъ и другими; *Петръ* и *Павелъ* — верховными Апостолами и другими Святыми и проч.

([1]) Въ бесѣдѣ о перемѣнѣ именъ, IV, 9.

Пріемля имена Святыхъ Божіихъ, мы обязаны ревновать ихъ добродѣтелямъ, и своею богоугодною жизнію выражать значеніе своего имени, дабы стяжать ихъ молитвы въ помощь и покровъ себѣ. Св. Златоустъ говоритъ, «что христіане при именахъ новопринятыхъ должны взирать на Святыя лица, какъ на образецъ добродѣтели и блаженства» (¹). Чѣмъ болѣе въ насъ дѣятельнаго усердія подражать Святымъ, тѣмъ благонадежнѣе невидимое ихъ предстательство за насъ предъ Богомъ. Кто не подражаетъ Святымъ, и посему не исполняетъ христіанскихъ обязанностей, тотъ хулитъ свое *доброе имя* (Іак. II, 7). Чтобы удобнѣе ревновать добродѣтелямъ Святыхъ, намъ надобно знать праведное житіе ихъ.

Благоговѣя предъ именемъ Христа Спасителя; *нѣсть бо иного имене подъ небесемъ въ человѣцѣхъ, о немъ же подобаетъ спастися намъ* (Дѣян. IV, 12), *еже паче всякаго имени, да о имени Іисусовѣ всяко колѣно поклонится небесныхъ, и земныхъ, и преисподнихъ* (Фил. II, 9—10), и предъ именемъ Пресвятыя Дѣвы Маріи Богоматери, честнѣйшей Херувимовъ и славнѣйшей Серафимовъ, Православная Церковь *не даетъ* вступающимъ въ нее ни *имени Іисусъ*, ни *Маріи во имя Богородицы*, — не налагаетъ на насъ, такъ сказать, печатей, изображающихъ Божественную жизнь Спасителя и вышеангельское житіе Невѣсты неневѣстной.

Нареченнаго пріемлетъ священникъ, подобно Симеону Богопріимцу, на руки и возноситъ его, какъ жертву Богу, предъ святою иконою, начертывая мла-

(¹) Въ бесѣдѣ XXI на кн. Бытія.

денцемъ образъ креста и ввѣряя его невидимому покрову Матери Божіей. Запечатлѣнный и освященный именемъ христіанскимъ получаетъ дозволеніе Церкви слушать слово Божіе и готовиться къ принятію Крещенія, и чрезъ то дѣлается *оглашеннымъ*(¹), т. е. такимъ, которой долженъ быть наставленъ въ начаткахъ христіанской вѣры и жизни, кои доселѣ были для него негласны, неизвѣстны. Такъ Ап. Павелъ говоритъ объ оглашенномъ: *да общается учайся* (κατηχούμενος оглашенный) *словеси учащему во всѣхъ благихъ* (Гал. VI, 6). Объ оглашенномъ, который уже былъ наставленъ въ начаткахъ ученія Господня, тотъ же Апостолъ говоритъ: *сей бѣ оглашенъ* (κατηχημένος) *пути Господню* (Дѣян. XVIII, 25).

Оглашенные, какъ слушатели ученія христіанскаго, обыкновенно называются у древнихъ писателей *слушающими*. Ихъ допускали въ Церкви только къ слушанію поученій и слова Божія, но они не могли присутствовать при молитвахъ, даже при тѣхъ, кои приносимы были за прочихъ оглашенныхъ (²). Къ высшему разряду оглашенныхъ принадлежатъ *колѣнопреклоняющіе*, кои преклоняли колѣна, когда епископъ читалъ надъ ними молитву и возлагалъ на нихъ руку (³). Они отличались отъ первыхъ тѣмъ, что въ Церкви слушали нѣкоторыя молитвы, напр. произносимыя за нихъ. Наконецъ къ третьему раз-

(¹) См. молитву перваго оглашенія въ чинѣ: како въ первый день огласити возрастъ имущихъ и имена христіанскія имъ подати.

(²) Постанов. Ап. кн. VIII, гл 5. Ник. Собор перв. прав. 14.

(³) Постанов. Ап. кн. VIII, 6. и ник. 1 Собора прав. 14.

ряду, самому высшему принадлежали всѣ тѣ оглашенные, кои у древнихъ писателей называются, напр. *имѣющими креститься* (βαπτιζόμενοι) ([1]), *имѣющими просвѣтиться* (φωτιζόμενοι) ([2]), *просящими* (competentes) ([3]), *избранными* (electi) ([4]).

Нареченіе имени есть важное священное для христіанина событіе. По словамъ св. Іоанна Златоустаго, нареченіе имени есть возженіе новаго духовнаго свѣтильника въ семействѣ, — внесеніе въ домъ духовной сокровищницы, исполненной безчисленныхъ благъ. «Какъ люди сѣдящіе во тмѣ, говоритъ онъ въ похвальномъ словѣ Мелетію, антіохійскому архіепископу, узрѣвъ свѣтильникъ и возжигая отъ него многія свѣщи, освѣщаютъ ими свои домы: такъ и отъ имени святаго (Мелетія), какъ-бы отъ свѣта, озарившаго городъ, каждый возжигалъ для себя свѣтильникъ и вносилъ въ домъ свой имя Блаженнаго, какъ нѣкую сокровищницу, исполненную безчисленными благами». По словамъ Бл. Августина, нареченіе имени пріемлющему Крещеніе, есть начало жизни въ утробѣ матери Церкви ([5]). Посему *день имянинъ*, какъ и день своего рожденія, Православная Церковь внушаетъ намъ святить молитвою къ Богу и Святому, коего имя носимъ мы, о благодатной помощи оправдать намъ имя свое самымъ житіемъ, и молитвою

([1]) Постанов. Ап. кн. VIII, гл. 8.
([2]) Тамже.
([3]) Тамже.
([4]) Въ 4 письмѣ къ еписк. Сицилію у Льва 1 папы римскаго.
([5]) De catechisandis rudibus.

радости и благодарности за утѣшительную надежду стяжать вѣчное блаженство, коего залогъ мы имѣемъ въ христіанскомъ своемъ имени и предстательствѣ Святаго, коего не безъ причины называемъ мы своимъ Ангеломъ, а *имянины* днемъ Ангела. Какъ во дни памяти Святыхъ Церковь постановила прочитывать при общественномъ Богослуженіи житія празднуемыхъ Святыхъ, дабы прославить ихъ добродѣтели и указать намъ на нихъ, какъ на примѣры подражанія: такъ священный долгъ имянинника ежегодно въ день своего Ангела прочитывать у себя св. житіе его, чтобы живѣе подражать ему.

Празднованіе имянинъ было между христіанами издревле. Тертулліанъ около 203 года писалъ: «Богъ не запрещаетъ веселиться, когда люди женятся или даютъ имя младенцу», и говоритъ между прочимъ, что были въ обычаѣ праздники по случаю назначенія имени младенцу (¹).

Сороковой день по рожденіи младенца.

Сороковой день по рожденіи для младенцевъ, вступающихъ въ Церковь есть особенно важенъ, потому что тогда они пріемлютъ *начало вводитися въ церковь* или *воцерковленіе*. Основаніе этого знаменательнаго обычая указано примѣромъ Іисуса Христа, исполнившаго законъ Господень, коимъ предписано было, *яко всякъ младенецъ мужеска полу, разверзая ложесна, свято Господеви наречется* (Лук. II, 22 — 23. Исх. XIII, 2). Посему всѣхъ первенцевъ мужескаго пола Евреи посвящали Богу, какъ начатки

(¹) Объ идолопоклонствѣ, XVI.



свои, въ выкупъ за избавленіе свое отъ рабства Египтянъ смертію ихъ первенцевъ (Исх. XIII). Законъ Моисеевъ о первенцахъ исполнилъ Господь нашъ Іисусъ Христосъ, будучи также Первенецъ (Лук. II, 7). По примѣру Іисуса Христа, Православная Церковь постановила посвящать Богу всѣхъ своихъ младенцевъ: ибо всѣ они суть духовные первенцы, потому что должны устроять изъ себя *храмъ духовенъ, святительство свято, возносити жертвы духовны, благопріятны Богови Іисусъ Христомъ* (1 Петр. II, 5).

Сороковый день по рожденіи назначенъ для посвященія младенцевъ Богу, потому, что матери ранѣе сего времени, посвященному закону очищенія, не могутъ быть въ жилищѣ Божіемъ. Ибо въ законѣ Божіемъ сказано о женѣ родившей младенца: *всякой вещи святѣй да не прикоснется, и въ святилище да не внидетъ, дондеже скончаются дніе очищенія ея* (Лев. XII, 4. Лук. 2, 22). А посвятить — пожертвовать младенца своего Богу всего приличнѣе матери, для которой онъ преимущественно дорогъ. И такъ по исполненіи 40 дней, матери Евреянки приходили во храмъ, приносили жертву о грѣхѣ и всесожженіе, и тѣмъ вступали въ новое общеніе съ Церковію и Богомъ. Закону Моисееву подчинилась Матерь Божія св. Приснодѣва Марія, хотя и не имѣла нужды въ очищеніи, *яко нескверная, неблазная, нетлѣнная и пречистая Богоневѣста, зачавшая наитіемъ св. Духа, носившая и родшая свято и безболѣзненно* [1]. По

[1] 79 прав шестаго вселенск. Собора.

примѣру Матери Божіей, Православная Церковь постановила общимъ правиломъ для христіанокъ, сдѣлавшихся законными матерями, сорокодневное очищеніе; для незаконныхъ-же опредѣлила строжайшее отлученіе для исправленія ([1]). Руководимая Церковію, *неимущею скверны или порока, или нѣчто отъ таковыхъ* (Еф. V, 27), каждая христіанка въ четыредесятый день по законномъ рожденіи должна придти во храмъ Божій для принятія разрѣшенія— имѣть общеніе съ вѣрующими въ молитвахъ и таинствахъ и для Воцерковленія младенца своего, подобно матери Самуила, которая, отдавая его Богу, сказала: *азъ отдаю е Господеви во вся дни живота его па служеніе Господеви* (1 Цар. I, 28). Такъ сороковый день по рожденіи младенца есть окончательный *день очищенія* матери и *воцерковленія* младенца.

Подобно Ветхозавѣтному принесенію новорожденныхъ младенцевъ во храмъ Божій, бывшему по обрѣзаніи, христіанское Воцерковленіе бываетъ послѣ Крещенія, заступившаго для чадъ Новаго Завѣта мѣсто обрѣзанія.

Совершая Воцерковленіе, священникъ, по благословеніи и молитвахъ о младенцѣ и матери, подобно Симеону Богопріимцу, пріемлетъ его на руки, начертываетъ имъ образъ креста предъ вратами храма, и крестомъ открывая и осѣняя шествіе свое съ младенцемъ, вноситъ его внутрь храма Божія, и въ самый жертвенникъ, т. е. въ олтарь, если младенецъ пола мужескаго, и такимъ образомъ *воцерковляетъ его во*

([1]) 58, 59, 60, 67, 68, 75, 77 правила Василія Великаго.

имя Отца и Сына и Святаго Духа. Младенецъ женскаго пола не вносится внутрь олтаря; ибо Богослуженіе, для котораго христіане посвящаются, и въ Ветхомъ Завѣтѣ возлагалось и въ Новомъ возлагается собственно на мужей. Апостолъ Павелъ говоритъ: *жены ваша въ церквахъ да молчатъ: не повелися бо имъ глаголати, но повиноватися, якоже и законъ глаголетъ. Ащели чесому научитися хотятъ, въ дому своихъ мужей да вопрошаютъ: срамнобо есть женѣ въ церкви глаголати* (1 Кор. XIV, 34—35).

Такъ соблюдается Воцерковленіе отъ первыхъ временъ христіанской Церкви. «Послѣ того, какъ омоется (будетъ крещенъ) увѣровавшій и давшій обѣтъ вѣрности, говоритъ св. Мученикъ Іустинъ, писатель II вѣка ([1]), мы *ведемъ* его къ такъ называемымъ *братіямъ* въ собраніе для того, чтобы совершить усердное общее моленіе, какъ о себѣ, такъ и о просвѣщенномъ и о всѣхъ другихъ, повсюду находящихся, дабы удостоиться намъ, познавъ истину, и по дѣламъ быть добрыми гражданами и исполнителями заповѣдей, для полученія вѣчнаго блаженства». Дѣйствіемъ Воцерковленія младенецъ представляется Церкви, яко новый членъ ея, чтобы послѣ этого представленія ему, вкупѣ съ прочими вѣрующими, входить въ домъ Господень, для общаго церковнаго Богослуженія. Такимъ образомъ *воцерковленіе* есть *введеніе крещеннаго въ общество вѣрующихъ, составляющихъ Церковь*, для совершенія съ нею священнаго жребія служенія Богу.

([1]) Въ первой апологіи, § 85.

Попеченіе Церкви о дѣтяхъ неизвѣстныхъ родителей.

Православная Церковь пріемлетъ подъ свое попеченіе нетолько младенцевъ извѣстныхъ христіанъ, но и тѣхъ дѣтей, кои, какъ говоритъ Бл. Августинъ ([1]), по сокровеннымъ путямъ Промысла достаются ей, какъ общей матери, бывъ брошены родителями, или выкуплены отъ невѣрныхъ, или взяты во время войны и проч. И сихъ сирыхъ дѣтей, коихъ родители неизвѣстны, равно какъ не извѣстно и то: крещены-ли они, Церковь призываетъ и пріемлетъ подъ свой благодатный кровъ, постановивъ крестить ихъ, когда нѣтъ достовѣрныхъ свидѣтелей Крещенія ихъ, а сами они, по своему возрасту, не могутъ удовлетворительно отвѣчать о преподанномъ имъ таинствѣ ([2]).

Попеченіе Церкви о возрастныхъ, вступающихъ въ нее.

Понятіе объ нихъ.

Въ возрастѣ обращающіеся къ Православной Церкви бываютъ иные *не изъ христіанъ*, какъ то: іудеи,

---

([1]) De gratia et libero arbitrio, cap. XXII, epist. XXIII ad Bonifacium.

([2]) 83 прав. карѳагенск. Собора. 85 прав. шестаго вселенск. Собора. По Требнику Петра Могилы, въ случаѣ недоумѣнія: крещенъ ли человѣкъ? къ таинственнымъ словамъ Крещенія должно прибавлять: *аще не крещенъ*, крещается рабъ, или раба Божія, и проч.

магометане и язычники, другіе *изъ христіанъ*, но не принадлежавшихъ ей. Чинъ присоединенія тѣхъ и другихъ сохраняется Православною Церковію съ древнихъ временъ. Въ постановленіяхъ Апостольскихъ предписывается епископамъ и пресвитерамъ, чтобы они приступающихъ къ таинству благочестія (крещенія) тщательно испытывали и узнавали о причинахъ, побудившихъ ихъ принять слово Господа; испытывали ихъ жизнь и поведеніе; требовали согласія господъ, если присоединяемые были рабы [1], и проч. Изъ правилъ втораго вселенскаго Собора видно, что язычниковъ въ IV вѣкѣ присоединяли къ св. Церкви, нарекая ихъ въ первый день христіанами, т. е. давая имъ имена христіанскія, во второй оглашенными, потомъ въ третій заклинали ихъ съ троекратнымъ дуновеніемъ въ лице и въ уши, и такъ оглашая и заставляя ихъ пребывать въ Церкви и слушать Писаніе, крещали ихъ [2]. Такъ доселѣ совершается Православною Церковію присоединеніе обращающихся къ ней язычниковъ. Ибо чинъ присоединенія ихъ, какъ не имѣющихъ христіанской вѣры, есть тотъ-же самый, по которому крещаются младенцы [3]. Подобно язычникамъ и младенцамъ [4]. Церковь опредѣлила присоединять къ Православію древнихъ еретиковъ, невѣровавшихъ во св. Троицу и не крестившихся въ три погруженія — во имя Отца и Сына и Святаго

---

[1] Кн. VIII, гл. 32.

[2] 7 прав. втораго вселенск. Собора.

[3] Въ чинѣ присоединенія младенцевъ у Гоара есть oratio ad faciendun ex Ethnico cathechumenum.

[4] 7 прав. втораго вселенск. Собора.

Духа, а однократно въ смерть Христову, какъ то: Евноміанъ, Савелліанъ ([1]), Павліанъ ([2]), Манихеевъ, Валентиніанъ, Маркіонитовъ, Пепузіанъ, Монтанистовъ или Фриговъ, восхуливишхъ на Духа Святаго, нечестиво и безстыдно присвоивавшихъ наименованіе Утѣшителя Монтану и Прискиллѣ, Енкратитовъ, Саккофоровъ и Апотактитовъ и другихъ, имъ подобныхъ ([3]). Въ VII вѣкѣ, побуждаемая злоупотребленіями Евреевъ, притворно иногда принимавшихъ христіанскую вѣру, Церковь постановила вводить ихъ въ общеніе съ вѣрными въ молитвахъ и таинствахъ не прежде, какъ они покажутъ искреннюю вѣру и исповѣдуютъ ее отъ всего сердца, торжественно отвергая еврейскіе обычаи и дѣла, обличая и исправляя тѣмъ и другихъ ([4]). Сообразно съ симъ постановленіемъ Церковь совершаетъ присоединеніе обращающихся къ ней *Іудеевъ* и *Магометанъ*. Оно начинается испытаніемъ *искренности желанія* Еврея, или Магометанина, принадлежать Церкви, и состоитъ *въ четырехъ* всенародныхъ *оглашеніяхъ* ([5]), кои

([1]) 47, 49, 50 прав. св. Апостолъ. 7 прав. втораго вселенск. Собора.

([2]) 19 прав. перваго вселенск. Собора.

([3]) 95 прав. Трулл. Собора. 1 и 47 прав. Василія Великаго.

([4]) 8 прав. седьмаго вселенск. Собора.

([5]) Чинъ присоединенія къ Православной христіанской Вѣрѣ изъ Іудеевъ и Магометанъ пространно изложенъ въ Требникѣ Петра Могилы, гдѣ чинъ раздѣленъ на шесть оглашеній; сокращеннѣе изложенъ въ особо-напечатанной книгѣ, подъ названіемъ: *Чинопослѣдованіе соединяемыхъ изъ иновѣрныхъ къ Православно-Каѳоличестѣй Восточнѣй Церк-*

по древнему преданію совершаются внѣ храма Божія, предъ церковными вратами, внутрь коихъ оглашенный еще не долженъ быть. Еще въ IV вѣкѣ св. Григорій Богословъ говорилъ оглашенному: «доколѣ ты оглашенный, дотолѣ стоишь въ преддверіи благочестія; а тебѣ должно взойти внутрь, пройти дворъ, видѣть святая, приникнуть взоромъ во святая святыхъ, быть съ Троицею» (¹).

Испытаніе искренности желанія вступающихъ въ Церковь въ возрастѣ.

Искреннее желаніе и *благое произволеніе* въ дѣлѣ спасенія есть первое условіе человѣка. Въ дѣяніяхъ Апостольскихъ говорится о принявшихъ вѣру Христову въ день сошествія св. Духа на Апостоловъ: *иже любезно*, т. е. усердно, *пріяша слово* Божіе, *крестишася* (2, 41). 12 правиломъ неокесарійскаго Собора, бывшаго въ 315 году, постановлено было: во пресвитера не производить Крещеннаго въ болѣзни; ибо вѣра его не отъ *произволенія*, но отъ нужды. Св. Григорій Богословъ въ словѣ своемъ о Крещеніи говоритъ: «не презирай врачества заклинанія; не ропщи на его продолжительность; и это есть испытаніе искренности, съ какою приступаешь къ Крещенію». Св. Кириллъ іерусалимскій говоритъ изъявившему желаніе принять св. Крещеніе: «Богъ не требуетъ отъ насъ

ви. Въ этой книгѣ чинъ раздѣленъ на три оглашенія. Наконецъ, еще сокращеннѣе, онъ изложенъ въ Большомъ Требникѣ.

(¹) Въ 40 словѣ о крещеніи.

ничего другаго, какъ только *благаго произволенія*. Не спрашивай, какъ очистятся грѣхи мои? *хотѣніемъ* и *вѣрованіемъ*, я тебѣ отвѣчаю. Что короче этого? Впрочемъ, если уста твои произносятъ, что ты желаешь сего, а сердце не говоритъ, то Сердцевѣдѣцъ есть судій (¹). Ежели кто изъ находящихся здѣсь думаетъ искушать благодать, тотъ обманываетъ самъ себя и не знаетъ силы. Имѣй человѣкъ душу безпритворную, ради Испытующаго *сердца и утробы* (Псал. VII, 10). Ибо какъ набирающіе людей для войска прилѣжно смотрятъ на возрастъ и тѣлесное сложеніе избираемыхъ: такъ и Господь, избирая души, испытываетъ *произволеніе*. И если въ комъ сокрыто притворство; то и отвергаетъ такого человѣка, какъ неспособнаго къ истинному воинскому служенію. Если же кого находитъ достойнымъ, тому поспѣшно даетъ благодать: *не даетъ святая псомъ* (Мат. VII, 6). Но въ комъ видитъ добрую совѣсть, на томъ спасительную, чудесную полагаетъ печать, коея трепещутъ злые духи, и которую знаютъ Ангелы. И такъ получающимъ сію духовную и спасительную печать нужно имѣть и свое *произволеніе*. Ибо какъ для пера или меча потребенъ дѣйствующій; такъ и для благодати потребны вѣрующіе» (²).

Начало или первый день оглашенія.

Предварительно и тщательно испытанный въ искреннемъ и нелицемѣрномъ желаніи соединиться съ

(¹) Въ поученіи предогласительномъ, 8.

(²) Въ первомъ огласительн. поученіи, 3. См. также постан. Апостол. кн. VIII, гл. 32.



св. Церковію, Іудей или Магометанинъ, какъ заблудшій отъ пути спасенія и желающій научиться отъ нея спасительной вѣрѣ, указующей путь къ жизни вѣчной и блаженной, приводится ко вратамъ храма Божія, будучи еще недостоинъ находиться внутри его, согласно съ заповѣдію Іисуса Христа: *толцыте, и отверзется вамъ* (Мат. VII, 7). Церковь срѣтаетъ пришедшаго соединиться съ нею молитвою о искренiемъ его обращенія къ Богу, внушаетъ ему испытать и увидѣть, *яко благъ Господь* (Псал. XXXIII, 9) ('), и поучаетъ, что для жизни вѣчной ему надобно соблюсти непремѣнно вѣру Православно-Каѳолическую. Вѣра-же сія стоитъ въ исповѣданіи Бога Тріединаго, воплощенія Господа Іисуса Христа, Который есть Богъ и человѣкъ. При сей вѣрѣ и исповѣданіи надлежитъ хранить заповѣди Господни, въ десятословіи и Евангеліи изложенныя, оставить всѣ злыя дѣла, корни которыхъ суть: гордость, лихоимство, нечистота тѣлесная, зависть, невоздержаніе, гнѣвъ и лѣность къ хвалѣ Божіей и добрымъ дѣламъ. Объявивъ свое твердое и искреннее намѣреніе принять вѣру Православно-каѳолическую и до смерти пребыть въ послушаніи ей, присоединяемый Іудей, или Магометанинъ, со смиреніемъ преклоняетъ колѣна, крестообразно сложа руки, какъ виновный и чувствующій вину. При крестномъ знаменіи и молитвѣ дается ему христіанское имя; чѣмъ *причисляется*

(') XXXIII псал. постановлено произносить при шествіи пастыря, совершающаго присоединеніе, къ стоящему за дверьми храма и ищущему соединенія съ Православною Церковію.

онъ къ *оглашеннымъ*, и что соотвѣтствуетъ первому дню рожденія младенца у христіанскихъ родителей.

Будучи оглашеннымъ, Іудей или Магометанинъ долженъ посвятить, подъ руководствомъ пастыря, 40 дней, или сколько нужно, смотря по успѣхамъ, поведенію и обстоятельствамъ оглашеннаго, ученію христіанскаго благочестія ([1]). 40 дней для предварительнаго въ вѣрѣ наставленія готовящихся ко св. Крещенію издревле указано 45 правиломъ лаодикійскаго Собора и упоминается у св. Кирилла іерусалимскаго, писавшаго послѣ Р. Х. около 334 — 349 года. Онъ говоритъ оглашенному: «ходи неопустительно на огласительныя поученія, и помни, что говорено будетъ. Столько лѣтъ провелъ ты въ напрасныхъ заботахъ о мірѣ, и 40-ли *дней* не посвятишь молитвѣ о душѣ своей» ([2]). 40 дней преимущественно принято Церковію безъ сомнѣнія по примѣру Іисуса Христа, 40 дней проведшаго въ пустынѣ въ постѣ и молитвѣ, предъ торжественнымъ и всенароднымъ вступленіемъ своимъ въ служеніе спасенію міра, и указавшаго сорокодневный постъ для Церкви, содѣлавшійся преимущественнымъ временемъ для подвиговъ благочестія ([3]). Но *нравственное состояніе оглашеннаго*, не представляющее въ себѣ никакихъ особенныхъ препятствій къ неотлагатель-

---

([1]) Постанов. Апостол. кн. VIII, гл. 32. Столько же дней св. четыредесятницы назначено у бл. Іеронима въ письмѣ LXI къ Паммахію, IV.

([2]) Въ 1 огласительн. словѣ, § 5.

([3]) Постановл. Апостольск. кн. VII, гл. 23.



ному Крещенію, какъ напр. Крещеніе Евнуха (Дѣян. VIII, 38—39), Савла (Дѣян. IX, 19), Корнелія сотника и домашнихъ его (Дѣян. X, 48) и проч. *обращеніе ко Христу многихъ вдругъ* (Дѣян. 2, 41. IV, 4) (¹); *гоненія* (Дѣян. XVI, 33) *и тяжкая болѣзнь оглашеннаго* (²), всегда были важными причинами для сокращенія времени оглашенія.

Равно и самое ученіе огласительное бываетъ по повелѣнію Господа, заповѣдавшаго Апостоламъ: *шедше, научите вся языки, крестяще ихъ* (Мат. XXVIII, 19), и по примѣру Апостоловъ, которые *отъ писанія* благовѣствовали оглашеннымъ и приготовляли ихъ къ Крещенію (Дѣян. 2, 14—41. X, 6. 34—48. VIII, 35. XVII, 22—34) (³). Во время приготовленія своего ко св. Крещенію, оглашенный обязанъ, согласно Апостольскому наставленію, издревле принятому (⁴) Церковію въ основаніе ученія благочестія для вступающихъ въ нее и указующему христіанамъ въ настоящей жизни преимущественно на вѣру въ Бога, надежду на Него и любовь къ Нему (1 Кор. XIII, 13), изучить руководство къ вѣрѣ христіанской — *символъ*, содержащій краткое изложеніе вѣры, необходимое всякому вѣрующему; руководство къ надеждѣ христіанской — *молитву Господню* или молитву вѣрныхъ *и иныя молитвы*, особенно *молитву* ко Пресвятой Богоро-

---

(¹) Сократ. кн. VII, гл. 30.

(²) Haeres. Cerinthian. XXVIII, n. VI, у Епифанія. См также у св. Васил. Вел. въ письмѣ 261, къ супругѣ военоначальника Ариноея.

(³) Постанов. Апост. кн. VII, гл. 40.

(⁴) Лаод. Собора прав. 7.

дицѣ, извлеченную изъ словъ Архангела Гавріила, благовѣствовавшаго Пресв. Дѣвѣ о воплощеніи Сына Божія; наконецъ руководство къ любви христіанской — *заповѣди Божіи*, заключающіяся въ десятословіи.

Начало обычая произносить предъ Крещеніемъ исповѣданіе или символъ вѣры вкратцѣ указано самимъ Спасителемъ, установившимъ Крещеніе во имя Отца и Сына и Святаго Духа, и Апостолами, при которыхъ крещаемый или призываемый въ Церковь Христову, *исповѣдалъ доброе исповѣданіе предъ многими свидѣтели* (1 Тим. VI, 12). Такъ произнесъ предъ Крещеніемъ исповѣданіе вѣры евнухъ (Дѣян. VIII, 37). Въ послѣдствіи въ 364 году 7 правиломъ лаодикійскаго Собора постановлено присоединять къ Церкви, *по изученіи символа вѣры*. Первоначально символъ вѣры предъ Крещеніемъ произносили Апостольскій [1], а потомъ никейско-цареградскій, составленный первымъ и вторымъ вселенскими Соборами, въ 325 и 381 годахъ. Отцы перваго вселенскаго Собора, изложивъ символъ вѣры, говорили: «какъ приняли мы отъ предшествовавшихъ намъ епископовъ и при оглашеніи и при воспріятіи Крещенія; какъ научились изъ божественныхъ писаній: такъ вѣруемъ и теперь и представляемъ вамъ нашу вѣру» [2].

О изученіи молитвы Господней вѣрующими свидѣтельствуютъ постановленія Апостольскія [3], Тер-

---

[1] Постановл. Апостольск. кн. VII, гл. 42. Тертул. въ прещеніяхъ противъ еретиковъ, 13.

[2] Сократ. Церковн. истор. кн. 1, гл. 8.

[3] Кн. VII, гл. 25, 45.



тулліанъ въ книгѣ своей о молитвѣ [1], св. Златоустъ [2], Бл. Августинъ [3].

Десять заповѣдей, первоначально открытыя Богомъ на Синаѣ, составлявшія сущность закона и пророчествъ въ Ветхомъ Завѣтѣ, составляютъ сущность и христіанской любви къ Богу и ближнимъ. Понимать и исполнять заповѣди во всей чистотѣ и совершенствѣ училъ самъ Господь нашъ Іисусъ Христосъ (Мат. XIX, 17—19), и объ ученіи коихъ древними христіанами свидѣтельствуютъ нетолько преданія Апостольскія, въ коихъ сказано: «имѣй предъ очами страхъ Божій, всегда помни десять заповѣдей» [4], но и Плиній язычникъ [5].

Такимъ образомъ двери во св. Церковь отверзались и отверзаются *вѣрѣ, надеждѣ* и *любви* христіанской: безъ этой тройственной духовной одежды, прикрывающей наготу растлѣнной природы нашей, Церковь не пріемлетъ насъ. Отъ приготовительнаго ученія ко св. Крещенію воспріялъ начало свое христіанскій *катихизисъ,* главнымъ образомъ заключающій въ себѣ ученіе о вѣрѣ, надеждѣ и любви, и доселѣ преподаваемый Православнымъ христіанамъ, или предъ Крещеніемъ, если въ возрастѣ пріемлютъ оное, или по Крещеніи, если совершается оно надъ младенцами. Какъ наставленіе оглашенныхъ въ вѣрѣ

---

[1] О молитвѣ, IX.

[2] Златоустъ въ XIX бесѣдѣ на Матѳея, 5.

[3] Августинъ въ 42 словѣ говоритъ, что молитву Господню оглашенные начинали учить за недѣлю до Крещенія.

[4] Постановл. Апостольск. кн. II, гл. 36.

[5] Lib. X. epist. 97.

началось со временъ Апостольскихъ, такъ самое слово *катихизисъ* есть Апостольское и священное (Лук. I, 4. Дѣян. XVIII, 11).

Готовясь къ принятію Крещенія наставленіемъ въ вѣрѣ, надеждѣ и любви, взрослые обязаны проводить время приготовленія своего, какъ *время говѣнія, въ постѣ, молитвѣ* и окончить *исповѣданіемъ* всѣхъ прежнихъ *грѣховъ* своихъ, «елика отъ юности своея памятствуютъ». Постъ, молитва и исповѣдь издревле были въ Церкви приготовительными для оглашенныхъ средствами къ принятію Крещенія. О постѣ и молитвѣ предъ Крещеніемъ упоминаютъ постановленія Апостольскія, гдѣ постъ и молитва оглашенныхъ называются подражаніемъ посту и молитвѣ Іисуса Христа по Его Крещеніи; и между прочимъ тамъ внушается оглашенному: «прежде надлежитъ ему воздерживаться отъ противнаго, а потомъ приступить къ таинствамъ; прежде очистить сердце свое отъ всякаго злаго пожеланія, порока и гнѣва, и тогда содѣлаться участникомъ въ святынѣ. Хорошій земледѣлецъ напередъ очищаетъ землю, исторгая изъ нея терніе, и тогда сѣетъ пшеницу: такъ должно и вамъ напередъ удалить отъ себя всякое нечестіе и потомъ насаждать благочестіе [1]. Крещаемый долженъ быть чуждъ всякаго нечестія, неспособенъ къ грѣху, другъ Божій, врагъ діавола, наслѣдникъ Бога Отца, сонаслѣдникъ Сына Его; не подчиненъ сатанѣ и демонамъ и лжамъ его; невиненъ, чистъ, праведенъ, Богоугоденъ, Сынъ Бога» [2]. Тертулліанъ говоритъ:« же-

[1] Кн. VII, гл. 23, 41. Кн. VIII. гл. 6, 8.
[2] Кн. III, гл. 18.

лающіе креститься должны приготовиться къ тому частыми молитвами, постомъ, колѣнопреклоненіями, бдѣніемъ и исповѣданіемъ всѣхъ прежнихъ грѣховъ своихъ, дабы тѣмъ самымъ сообразоваться вмѣстѣ и съ Крещеніемъ Іоанновымъ. *Ибо* Писаніе говоритъ: *крещахуся отъ него, исповѣдующе грѣхи своя* (Мат. III, 6.)» (¹). Св. Кириллъ іерусалимскій говоритъ оглашенному: «настоящее время есть время исповѣданія. Исповѣдуй содѣянное словомъ, дѣломъ, въ нощи, во дни. Исповѣдуй *во время пріятно и въ день спасенія* (2 Кор. VI, 2)» (²). Св. Григорій Богословъ внушалъ оглашенному: «не отягощайся исповѣдаться въ твоемъ грѣхѣ, зная подъ какимъ условіемъ крестилъ Іоаннъ» (³). Сократъ упоминаетъ о седмидневномъ пощеніи предъ Крещеніемъ (⁴).

Первое оглашеніе.

По достаточномъ наставленіи и утвержденіи въ Православномъ ученіи благочестія, присоединяемый вторично приводится предъ церковныя двери. При пѣніи VIII псалма, внушающаго: какъ достойно хвалы имя Божіе, Церковь срѣтаетъ его и напоминаетъ, что дни испытанія, ученія и оглашенія сокращаются, и что, во свидѣтельство своего искренняго обращенія, онъ долженъ предъ всею Церковію *отрещись своего прежняго вѣрованія* и *исповѣдать вѣру Православную* (⁵), исповѣданіе коей древле иногда писали

(¹) О крещеніи, XX.
(²) Въ первомъ огласительн. поученіи, 5.
(³) Въ словѣ о крещеніи.
(⁴) Hist. eccles. lib. VII, cap. 17, 30.
(⁵) 7 прав. лаод. Собора. 8 прав. седьмаго вселенскаго Собора.

своеручно, въ доказательство искренняго обращенія своего ко Христу. «Если ты написалъ исповѣданіе вѣры не согласно съ моимъ ученіемъ, говоритъ св. Григорій Богословъ: поди сюда и дай мнѣ переписать оное. Если-же по-моему исповѣдуешь, и хорошо это выразилъ на письмѣ: то тщательно храни написанное, пребывая постояннымъ» (¹).

Еврей обязывается отречься всего еврейскаго или правильнѣе раввинскаго служенія; всѣхъ суевѣрій и и басней жидовскихъ; всѣхъ богопротивныхъ хуленій, обрѣзанія, субботствъ, опресноковъ, праздниковъ, омовеній, яденій, питій и всѣхъ обрядовъ еврейскихъ; всего богопротивнаго ученія Талмуда и всѣхъ толкованій; грядущаго ложнаго Мессіи, чаемаго Евреями, всѣхъ ихъ ересей и проч.

Магометанинъ обязывается отречься заблужденія магометанскаго: Магомета, котораго Магометане чтутъ какъ Пророка; всѣхъ его послѣдователей; Алкорана и всѣхъ ученій и законоположеній и преданій и хуленій; всѣхъ басней Магометовыхъ о раѣ, о бракахъ и проч.

Второе оглашеніе.

На другой день послѣ отреченія, прославя благость и милость Божію, сопровождающую человѣка во всѣ дни жизни (Псал. XXII), Церковь обязуетъ и руководствуетъ отрекшагося отъ своего прежняго вѣрованія — Іудея или Магометанина, *исповѣдать*, по обычаю Апостольскому (Дѣян. VIII, 37. 1 Тим. VI, 12), отъ всего сердца и отъ всей души, Православ-

(¹) Въ словѣ о Крещеніи.

ную вѣру, коей символъ, выучивъ наизусть, обращающіеся къ Православію произносили древле предъ епископомъ, въ пятый день недѣли, то есть въ Великій пятокъ, если оглашенія совершаемы были въ св. Четыредесятницу ([1]). Обязываетъ и руководствуетъ исповѣдать Пресвятую Троицу; воплощеннаго Сына Божія; вѣровать, что Онъ не нуждою и привидѣніемъ, но волею и истинною пострадалъ, Божествомъ-же безстрастенъ пребылъ; что Онъ умеръ, и воскресъ, и вознесся на небо одесную Бога Отца; установилъ Причащеніе тѣла и крови Своея подъ видомъ хлѣба и вина; что таина св. Крещенія есть истинное очищеніе отъ грѣховъ; что Дѣва Марія есть Богородица и потому честнѣйшая и высшая Херувимовъ и Серафимовъ; Святые суть вѣрные служители Божіи, други и угодники Божіи, и потому достойны прославленія и призыванія; все Писаніе Богодухновенно, Священныя преданія согласны Слову Божію, святы и душеспасительны; Крестъ Христовъ есть уже не орудіе клятвы и смерти, но побѣды надъ діаволомъ и смертію; святыя иконы достойны поклоненія и лобзанія и проч.

Наконецъ, свое истинное отреченіе отъ прежняго нечестія и исповѣданіе вѣры Православной присоединяемый подтверждаетъ *клятвою*, что онъ не ради бѣды, или нужды, или страха, или нищеты, или долга, или прибытка, или лести, или оправдованія отъ единовѣрныхъ, отрицается своего перваго служенія, но по убѣжденію въ истинѣ самой вѣры хри-

---

([1]) 46 прав. лаод. Собора. Theodor. lector. lib. 2.

стіанской, внѣ которой нѣтъ спасенія. «Въ противномъ случаѣ да придутъ на меня, — говоритъ оглашеный, — всѣ клятвы, и трясеніе Каиново и проказа Гезіева; да буду повиненъ казни законовъ гражданскихъ и суду Божію». Послѣ сего Церковь молится, чтобы Господь далъ присоединяемому часть и жребій въ нѣдрахъ ея.

Примѣч. Вотъ конецъ вашего оглашенія приспѣлъ,—Церковь привѣтствуетъ имущихъ возрастъ, по отреченіи ими своихъ заблужденій и изъявленіи нелицемѣрнаго желанія присоединиться къ Православной вѣрѣ, — вотъ настало время вашего избавленія: сего-дня хотите дать рукописаніе Христовой вѣрѣ. Хартія, чернила и трость вамъ — совѣсть ваша. Берегитесь, чтобы не погрѣшить подписуя исповѣданіе! Умирающіе отказываютъ имѣніе свое наслѣднику; и вы сегодня хощете умереть грѣху; и такъ учините завѣщаніе: наслѣдникомъ грѣха сдѣлайте діавола и откажите ему грѣхи, какъ отчее наслѣдіе (¹).

Третіе и послѣднее оглашеніе, общее младенцамъ и возрастнымъ.

Послѣ частнаго, особаго младенцамъ и особаго возрастнымъ, приготовленія, Церковь наконецъ приближаетъ ихъ къ великой тайнѣ Крещенія *общимъ* для всѣхъ крещаемыхъ *оглашеніемъ*, послѣ котораго совершается и самое Крещеніе. При семъ послѣд-

(¹) Изъ требника митрополита Петра Могилы, оглашеніе пятое.



немъ оглашеніи присоединяемый предстаетъ уже вратамъ церковнымъ, въ одной срачицѣ, непрепоясанъ, непокровенъ и необувенъ, какъ лишенный боготканной одежды первозданнаго Адама ([1]), или какъ впадшій въ разбойники, *иже совлекше его, и язвы возложше, отыдоша, оставлше едва жива суща* (Лук. X, 30). Предстаетъ съ искреннимъ раскаяніемъ и желаніемъ облечься въ новаго человѣка (Еф. IV, 24), держа руки опущенныя долу, какъ связанный, смотря къ востоку, указующему на древнее отечество рая ([2]), потеряннаго прелестію діавола, и на *Востокъ свыше* (Лук. I, 78), Которымъ уготованъ для вѣрующихъ новый небесный рай. Послѣднее оглашеніе состоитъ въ *заклинаніи*, въ *отреченіи* заклинаемымъ отъ *діавола*, *сочетаніи Христу и введеніи оглашеннаго внутрь храма Божія.*

Заклинаніе.

Заклинаніе есть *отгнаніе* діавола, который со времени грѣха Адамова получилъ доступъ къ человѣкамъ и нѣкоторую надъ ними власть, какъ-бы надъ плѣнниками и рабами своими. Апостолъ Павелъ говоритъ, что *всѣ человѣки* внѣ благодати ходятъ *по вѣку міра сего, по князю власти воздушныя, духа, иже нынѣ дѣйствуетъ въ сынѣхъ противленія* (Еф. II, 2), которые *живи уловлени отъ него* (діавола) *въ свою его волю* (2 Тим. 2, 26). Іисусъ Христосъ, пришедый разрушить власть діавола и водворить на землѣ

([1]) Кирилла іерусалимскаго 2 тайноводственное поученіе.

([2]) Изъ 27 главы книги Василія Великаго о Св. Духѣ. Пятое оглашеніе въ Требникѣ митрополита Петра Могилы.



царство Божіе (1 Іоан. III, 8), многократно во дни земной Своейжизни исцѣлялъ бѣсноватыхъ (Мар. V, 8. Дѣян. X, 38); за что народъ исповѣдалъ Его Христомъ (Мат. XII, 22 — 23). И вѣрующимъ Своимъ Господь далъ силу *именемъ* Его бѣсы изгонять (Мар. XVI, 17. Мат. X, 1). Посему произношеніе, изображеніе Его всемогущаго имени и всякое дѣйствіе, совершаемое во имя Его съ вѣрою, есть спасительное орудіе противъ злаго духа, какъ орудіе Духа Всесвятаго. Ибо Писаніе глаголетъ: *никто же можетъ рещи Господа Іисуса, точію Духомъ Святымъ* (1 Кор. XII, 3). Во время Апостоловъ сила заклинанія именемъ Христа была такъ очевидна, что *начаша нѣцыи отъ скитающихся Іудей заклинателей именовати надъ имущими духи лукавыя, имя Господа Іисуса, глаголюще: заклинаемъ вы Іисусомъ, его же Павелъ проповѣдуетъ* (Дѣян. XIX, 13). Въ послѣдствіи въ клирѣ Церкви христіанской былъ особый чинъ Заклинателей ([1]). «Заклинанія Божественны, изъ Божественныхъ Писаній извлечены, говоритъ св. Кириллъ іерусалимскій. Какъ золотыхъ дѣлъ художники, посредствомъ небольшихъ орудій, раздувая огонь и расплавляя положенное въ горнилѣ золото, усиливая пламень, находятъ чего ищутъ; такъ и заклинатели, когда Духомъ Божіимъ производятъ въ человѣкѣ страхъ, и въ тѣлѣ, будто въ горнилѣ, душу разогрѣваютъ: тогда діаволъ убѣгаетъ, а остается спасеніе, надежда вѣчной жиз-

---

([1]) Постанов. Апост. кн VIII, гл. 26. X прав. антіохійскаго Собора; 24 и 26 – Лаодикійскаго.

ніи, и наконецъ душа, очищенная отъ грѣховъ, получаетъ спасеніе» ([1]).

Заклинаніе совершается *троекратнымъ* во имя Пресвятыя Троицы *знаменіемъ креста* на челѣ и персяхъ оглашеннаго; *возложеніемъ руки* на голову его, въ знакъ его благословенія на новый христіанскій подвигъ; *молитвою* о избавленіи оглашеннаго отъ работы вражія; и троекратнымъ *дуновеніемъ* на чело, уста и перси оглашеннаго. Всѣ дѣйствія Заклинанія суть священныя и древле христіанскія ([2]). Начало *заклинательнаго дуновенія* можно возводить къ дуновенію Іисуса Христа, Который нѣкогда *воздохну* и *глагола глухому и косноязычному еффаѳа*, исцѣлилъ его (Марк. VII, 34), и для подания Апостоламъ Св. Духа употребилъ дуновеніе (Іоан. XX, 22): такъ Церковь для отогнанія духа лукаваго употребляетъ освященное дуновеніе, какъ приличнѣйшее орудіе противъ духа вражія. Это заклинательное дуновеніе есть дыханіе жизни, подобное дыханію Творца, которое онъ при сотвореніи человѣка *вдохну въ лице его* (Быт. II, 7), и Пророка Иліи, которой *дуну на отрока* умершаго и воскресилъ его (3 Цар. XVII, 22). Св. Григорій Богословъ въ словѣ о Крещеніи говоритъ: «у меня три дуновенія на сына сарептянки». Объ употребленіи троекратнаго *дуновенія* въ лице оглашеннаго у древнихъ христіанъ свидѣтельствуетъ второй вселенскій Соборъ седьмымъ правиломъ и упоминаетъ св. Кириллъ іерусалимскій ([3]).

([1]) Въ предогласительномъ поученіи, § 9.

([2]) О знаменіи креста см выше стр. 123. о возложеніи руки на стр. 140, о молитвѣ на стр. 64.

([3]) Въ предогласительномъ поученіи, 9.

Отреченіе отъ діавола.

Связавши крѣпкаго, по изреченію Іисуса Христа, Церковь *похищаетъ сосудъ его* (Марк. III. 27), заставляя самаго оглашеннаго произнести предъ нею добровольное рѣшительное *отреченіе отъ діавола*. «Какъ мѣсто видимой тьмы, по словамъ св. Кирилла іерусалимскаго ([1]), есть западъ: сатана же, будучи тьма, во тьмѣ и державу имѣетъ»: для того оглашенный, обратясь на западъ, при руководствѣ Церкви, троекратно — для полнаго свидѣтельства о истинномъ присоединеніи къ Православію (2 Кор. XIII, 1.), отрекается темнаго и мрачнаго князя зла, и въ знакъ отверженія его отъ себя и совершеннаго съ нимъ разрыва *дуетъ и плюетъ* на него. Такое отреченіе сохраняется въ Православной Церкви отъ временъ Апостольскихъ. Образъ сего отреченія вполнѣ изложенъ въ постановленіяхъ Апостольскихъ, гдѣ предписано научать оглашеннаго, какъ предъ самымъ Крещеніемъ отречься діавола и сочетаться Христу. «Ибо прежде, говорится тамъ, надлежитъ удалиться отъ противнаго, а потомъ сдѣлаться участникомъ святыни. Будучи наученъ, оглашенный произносилъ: отрицаюся сатаны, и дѣлъ его, и гордыни его, и служенія его, и ангеловъ его, и всего, что отъ него» ([2]). Св. Діонисій Ареопагитъ пишетъ объ оглашенныхъ, что они дули и плевали на діавола, какъ на своего врага, знаменуя тѣмъ его осужденіе; и это отреченіе произносимо было троекратно ([3]).

([1]) Въ 1 тайноводственномъ поученіи, § 4.
([2]) Кн. VII, гл. 41—42. Кн. III, гл. 18.
([3]) Въ церк. Іерарх. глав. 3.

Тертулліанъ говоритъ, что мы по Апостольскому преданію, отрицаемся діавола, и гордыни, и ангеловъ его; потомъ троекратно погружаемся (¹). Св. Григорій Богословъ говоритъ: » приступившіе ко Крещенію отрицались діавола нетолько словами, но и самымъ дѣломъ, одеждою и тѣлодвиженіемъ. Ибо они безъ одежды и обуви стояли, стоя и простирая руки на западъ » (²). Св. Кириллъ іерусалимскій нетолько упоминаетъ объ образѣ отреченія, сохраняемаго Православною Церковію, но и объясняетъ оный. Онъ говоритъ: *отрицаюся тебе, сатано*, тебя злаго и лютѣйшаго мучителя. *Отрицаюся тебе* лукаваго и злохитрѣйшаго змія. *Отрицаюся тебе* коварнаго, подъ притворствомъ дружества содѣлавшаго всякое беззаконіе, и произведшаго въ нашихъ прародителяхъ отступленіе отъ Бога. *Отрицаюся тебе сатано*, всякія злобы изобрѣтателя и споспѣшника *и всѣхъ дѣлъ твоихъ*. Дѣла-же сатаны есть всякой грѣхъ. *И всея гордыни твоея*. Гордыня сатаны суть всякія неистовыя зрѣлища, всякая суета, отъ коей избавиться молясь св. Пророкъ, глаголетъ къ Богу: *отврати очи мои, еже не видѣти суеты* (Псал. CXVIII, 37). Ещеже и то, что въ идольскихъ празднествахъ приносимо было оскверненное призываніемъ нечистыхъ демоновъ, причитается къ гордынѣ діавола. *Всего служенія твоего*. Служеніе-же діаволу есть молитва, совершаемая въ капищахъ, птицегаданіе, чарованіе, предсказыванія, или привѣски на шеѣ противъ очесъ

(¹) Въ книгѣ о вѣнкѣ. См. также въ книгѣ о зрѣлищахъ, IV.

(²) Въ словѣ о Крещеніи.

призора, или на листахъ написанія, волхвованія, или иныя злыя хитрости» (¹) и проч. Объ образѣ отреченія, сохраняемаго Православною Церковію со временъ Апостольскихъ, упоминаетъ св. Василій Великій (²), также Іеронимъ (³) и многіе другіе.

Сочетаніе Христу.

«Когда-же ты разорвалъ древнее согласіе съ адомъ (Ис. XXVIII, 15), говоритъ съ Кириллъ іерусалимскій, тогда отверзается тебѣ рай Божій, на востокѣ насажденный» (⁴). Отрекшись діавола, оглашенный обращается къ востоку съ знаками раскаянія и покорности Христу, имѣя руки долу простертыя, и на вопросы Церкви троекратно произноситъ отвѣты, что онъ *сочетавается* Христу. Сіи вопросы предлагаются Церковію согласно съ Апостольскимъ писаніемъ, въ коемъ Крещеніе *называется совѣсти благи вопрошеніе у Бога* (1 Петр. III, 21) (⁵), и показываетъ, что сочетавающійся Христу пріемлетъ Крещеніе добровольно. Обѣщаніе Богу по доброй совѣсти, согласно наставленію Ап. Павла: *подвизайся добрымъ подвигомъ выры*, которую *исповѣдалъ еси доброе исповѣданіе предъ многими свидѣтели* (1 Тим. VI, 12), оглашенный при руководствѣ Церкви запечатлѣваетъ

(¹) Въ первомъ тайноводственномъ поученіи.

(²) Въ 91 правилѣ каноническ. и въ толкованіи на Пр. Ис. гл. VIII, ст. 21.

(³) Въ толкован. на Прор. Амоса, VI, 14.

() Въ 1 тайноводствен. поученіи. 9.

(⁵) См. въ 40 словѣ у св. Гр. Богослова.



троекратнымъ исповѣданіемъ Православной *вѣры*, изложенной въ символѣ, *и поклоненіемъ* св. Живоначальной Троицѣ. Образъ сочетанія Христу и исповѣданіе вѣры послѣ сочетанія, такъ-же какъ и образъ отреченія отъ діавола, принадлежитъ временамъ Апостольскимъ. О сочетаніи Христу и объ исповѣданіи Вѣры упоминается въ постановленіяхъ Апостольскихъ. Тамъ говорится: «послѣ отреченія пусть произнесетъ оглашенный: сочетаваюся Христу и вѣрую и крещаюся во единаго нерожденнаго, единаго истиннаго Бога, Вседержителя Отца Христа, Творца и Зиждителя всяческихъ, отъ Него-же вся; и въ Господа Іисуса Христа, единороднаго Сына Его перворожденнаго всея твари, отъ Отца прежде вѣкъ рожденнаго, несотвореннаго, чрезъ Котораго все получило бытіе на небѣ и на землѣ, видимое и невидимое; Который сшелъ съ небесъ, воплотился и родился отъ св. Дѣвы Маріи и жилъ въ мірѣ свято, по законамъ Бога и Отца Своего; распятъ при Понтіи Пилатѣ и умеръ за насъ; воскресъ изъ мертвыхъ въ третій день послѣ страданія; возшелъ на небеса и возсѣлъ одесную Отца; и опять пріидетъ въ концѣ вѣка со славою судить живымъ и мертвымъ, Его-же царствію не будетъ конца. Крещаюсь и въ Духа Святаго, Утѣшителя, Который дѣйствовалъ во всѣхъ отъ вѣка Святыхъ, наконецъ ниспосланъ отъ Отца Апостоламъ, по обѣтованію Спасителя нашего Господа Іисуса Христа, и послѣ Апостоловъ — всѣмъ, во св. каѳолической Церкви вѣрующимъ въ воскресеніе плоти, и въ оставленіе грѣховъ, и въ царство небесное, и въ жизнь будущаго вѣка. Послѣ сего исповѣданія оглашенный при-

ступаетъ, по чиноположенію, къ помазанію елеемъ» ([1]). О сочетаніи Христу и исповѣданіи Вѣры предъ св. Крещеніемъ свидѣтельствуютъ также св. Діонисій Ареопагитъ ([2]), св. Тимоѳей епископъ александрійскій ([3]), св. Кириллъ іерусалимскій, св. Амвросій медіоланскій ([4]), св. Ефремъ Сиринъ ([5]), Бл. Августинъ ([6]) и другіе.

Примѣч. Послѣ сочетанія Церковь поучаетъ оглашеннаго ненарушимо сохранять данные обѣты; «ибо рукописаніе обѣщанія въ день судный предъ грознымъ судилищемъ и праведнымъ Судіею представится твоей совѣсти, и тогда дашь отвѣтъ о вѣрѣ, надеждѣ и любви. Такъ-ли ты вѣровалъ до конца жизни своей? возлагалъ-ли упованіе свое на Бога, къ Которому нынѣ прибѣгъ? Напиталъ-ли алчущаго, напоилъ-ли жаждущаго, одѣлъ-ли нагаго, освободилъ-ли узника, посѣтилъ-ли больнаго, принялъ-ли страннаго, погребалъ-ли умершихъ въ убожествѣ? Это суть дѣла любви тѣлесной. Духовной-же любви дѣла: согрѣшающаго исправить, научить невѣдущаго, колеблющагося утвердить, молиться о ближнемъ, скорбящаго утѣшить, переносить съ кротостію клевету, простить обиду и проч. И такъ подщись, доколѣ имѣешь время, преуспѣвать въ вѣрѣ и добродѣтеляхъ. Вѣра и добрыя дѣла на страшномъ судѣ

([1]) Кн. VII, гл. 42.
([2]) Въ Церков. Іерархіи, гл. 2.
([3]) Въ IV каноническ. правилѣ.
([4]) De sacramentis, lib. I, cap. 2.
([5]) Въ 37 словѣ на второе пришествіе Христа.
([6]) Въ 4 словѣ на Р. Хр.

будутъ тебѣ помощію и избавленіемъ отъ вѣчнаго мученія. Безъ вѣры и добрыхъ дѣлъ никто и ничто тамъ не поможетъ. Здѣсь помогаютъ въ бѣдѣ имѣніе, сродники, друзья, хитрость: тамъ-же ничто подобное не поможетъ. И такъ тщательно сохрани обѣты свои. Ты отрекся *діавола и всѣхъ ангеловъ его*, какъ начальника и споспѣшника всякой злобы; посему мужественно во всемъ противься ему, мужественно борись съ нимъ и силою Христа, съ Которымъ ты сочетался, побѣждай его. Ты отрекся *всѣхъ дѣлъ его*, т. е. грѣховъ итакъ не желай опять возратиться къ дѣламъ діавола и опять предаться въ рабство ему чрезъ грѣхъ. Отрекся *всего служенія его*, т. е. волшебства (Втор. XVIII, 9, 14), сообщенія и моленія съ еретиками и невѣрными, славѣ и службѣ Божіей противнаго. Отрекся *всей гордыни діавольской*, т. е. плясокъ неистовыхъ и скверныхъ пѣсней, развратныхъ бесѣдъ и всѣхъ суетныхъ зрѣлищъ, отвращающихъ умъ отъ Богомыслія къ дѣламъ злымъ, Богопротивнымъ и препятствующимъ всегдашнему зрѣнію Бога предъ собою. Въ молитвахъ и псалмахъ и пѣсняхъ духовныхъ всегда прославляй Господа. Вмѣсто неистовыхъ плясокъ да будутъ тебѣ молитвенныя стоянія и поклоненія, вмѣсто соблазнительныхъ пѣсней церковныя пѣнія и молитвы; вмѣсто злыхъ бесѣдъ слушаніе и чтеніе Божественныхъ словесъ; вмѣсто суетныхъ зрѣлищъ, размышленіе о благодѣяніяхъ Божіихъ, бесѣдованіе съ людьми благоговѣйными о заповѣдяхъ Божіихъ» и проч.

Введеніе оглашеннаго въ храмъ Божій.

Оглашеніе оканчивается *введеніемъ* оглашеннаго внутрь храма Божія, предъ вратами котораго доселѣ онъ только могъ быть, *молитвою* о членахъ Церкви, въ которую вступаетъ оглашенный и объ немъ самомъ, да породитъ его Господь водою и Духомъ, даруетъ ему совершеніе вѣры, причтетъ его святому избранному стаду своему и проч. Впрочемъ, замѣтить должно, что Церковь издревле запрещаетъ совершать Крещеніе, если огашенные пали въ тяжкіе грѣхи, доколѣ падшіе не явятъ новыхъ плодовъ покаянія ([1]).

Послѣдованіе святаго Крещенія.

ТАИНСТВО СВ. КРЕЩЕНІЯ.

Понятіе о св. Крещеніи, какъ Таинствѣ.

Крещеніе началъ совершать Іоаннъ, — Предтеча Новаго Завѣта. Но какъ онъ самъ *не бѣ свѣтъ, но да свидѣтельствуетъ о свѣтѣ* (Іоан. 1, 8), то и Крещеніе его было только приготовленіемъ къ таинству. *Азъ крестихъ вы водою*, говорилъ онъ, *Той же* (т. е. Іисусъ Христосъ), *креститъ вы Духомъ Святымъ* (Мар. 1, 8). Крещеніе Іоанново было *креще-*

([1]) V прав. неокесарійск. Собора. XIV прав. перваго вселенскаго Собора.



немъ покаянія (Дѣян. XIX, 4). Оно внушало, что какъ тѣло омывается водою, такъ человѣкъ, желающій войти въ царство Божіе долженъ очиститься отъ грѣховъ [1]. Примѣромъ-же своимъ и повелѣніемъ Іисусъ Христосъ установилъ таинство Крещенія, т. е. Крещенія водою и Духомъ Святымъ. Ибо когда Іисусъ Христосъ крестился, Духъ Святый сошелъ на Него въ видѣ голубя; это было началомъ таинства Крещенія, но еще не для всѣхъ. По воскресеніи своемъ Спаситель далъ Апостоламъ повелѣніе: *шедше научите вся языки, крестяще ихъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа* (Мат. XXVIII, 19); послѣ сего Крещеніе содѣлалось таинствомъ для всѣхъ [2]. Таинство Крещенія называется въ Писаніи *банею пакибытія и обновленія Духа Святаго* (Тит. III, 5.), *банею водною* (Еф. V, 26) и проч.

Благодать Таинства Крещенія.

Безъ таинственнаго Крещенія, установленнаго Самимъ Господомъ, нельзя войти въ царство Божіе и наслѣдовать спасеніе. Какъ древле обрѣзаніе было дверію въ Церковь Божію Ветхаго Завѣта (Быт. XVII 11 — 14), такъ св. Крещеніе служитъ возрожденіемъ отъ грѣха, вѣчнаго осужденія и дверію въ общество вѣрныхъ Новаго завѣта. Самъ Господь говоритъ: *аще кто не родится водою и Духомъ, не можетъ внити въ царствіе Божіе* (Іоан. III, 5). Происходя отъ Адама, согрѣшившаго и осужденнаго, человѣкъ ес-

[1] Такъ древле объясняли Крещеніе Іоанново напр. Тертулліанъ о крещеніи, X; св. Златоустъ въ 24 бесѣдѣ на Богоявленіе.

[2] Также Тертулл. о крещеніи, XVIII.

тественно раждается грѣшникомъ и виновнымъ предъ правосудіемъ Божіимъ. О человѣкахъ, невозрожденныхъ благодатію Крещенія, Богъ говоритъ: *рожденное отъ плоти, плоть есть* (Іоан. III, 6): *не имать Духъ мой пребывати въ человѣцѣхъ сихъ во вѣкъ, зане суть плоть* (Быт. VI, 3). По-сему раждающіеся по плоти чужды жизни духовной, богоугодной и вѣчноблаженной, свойственной человѣку, созданному по образу и подобію Божію, для блаженнаго безсмертія; живутъ жизнію чувственною, грѣховною, достойною осужденія. Они *естествомъ* суть *чада гнѣва* Божія (Еф. II, 3). Но какъ всемірный потопъ, прообразовавшій Крещеніе (1 Петр. III, 20—21), потребилъ людей, преданныхъ нечестію, омылъ и обновилъ лице земли, растлѣнной отъ грѣховъ: такъ таинственными водами животворнаго Крещенія человѣкъ *возраждается* изъ жизни плотской и грѣховной въ духовную и святую, освобождаясь отъ грѣха и осужденія, въ которыхъ родился и жилъ до Крещенія, и получая благодатную помощь для жизни святой. Принявшимъ св. Крещеніе Ап. Павелъ говоритъ: вы *омыстеся, освятистеся, оправдистеся* (1 Кор. VI, 11). Благодатію Божіею, по объясненію св. отецъ карѳагенскаго Собора, бывшаго въ 318 году, подается крещаемому не только оставленіе грѣховъ, содѣянныхъ, но и помощь, да не содѣваются иные грѣхи; подается не только знаніе того, что надобно дѣлать, но и вдыхается любовь къ исполненію познаннаго (¹). По словамъ св. Кирилла іерусалимскаго таинство Крещенія есть не только благодать оставленія грѣ-

(¹) 125 прав. карѳагенск. Собора.

ховъ, каково было крещеніе Іоанново, — но и благодать усыновленія (¹). Ибо Евангеліе благовѣствуетъ: *даде область чадомъ Божіимъ быти, вѣрующимъ во имя его, иже отъ Бога родишася* чрезъ вѣру и Крещеніе (Іоан. 1, 12 — 13). Такимъ образомъ Крещеніе дѣлаетъ насъ чадами Божіими и Церкви Христовой.

Обновленіе падшаго человѣка, начатое въ Крещеніи, окончательно и въ полнотѣ совершится обновленіемъ по смерти для вѣчной и блаженной жизни. Хотя грѣхъ, и по обновленіи св. Духомъ возникаетъ въ крещенномъ во время земной его жизни, но возрожденный Крещеніемъ имѣетъ уже благодатную силу побѣждать и здѣсь на землѣ и совершенно побѣдить грѣхъ въ будущемъ вѣкѣ. *Всякъ рожденный отъ Бога побѣждаетъ міръ, не согрѣшаетъ: но блюдетъ себе, и лукавый не прикасается ему* (1 Іоан. V, 4, 18). *Или не разумѣете, яко елицы во Христа Іисуса крестихомся, въ смерть его крестихомся* (Рим. VI, 3). *Аще ли Духъ воскресившаго Іисуса отъ мертвыхъ живетъ въ васъ, воздвигій Христа изъ мертвыхъ, оживотворитъ и мертвенная тѣлеса ваша, живущимъ Духомъ его въ васъ* (Рим. VIII, 10 — 11). Посему таинство Крещенія есть усвоеніе спасительныхъ плодовъ смерти и воскресенія Христа для вѣчной жизни.

Итакъ Крещеніе есть дверь спасенія. Только страданія за Іисуса Христа, иногда не допускавшія Мучениковъ принять Крещеніе, замѣняли его, по ученію Самаго Господа, Который назвалъ чашу

(¹) Во 2 тайноводственномъ поученіи, § 6.

своихъ страданій Крещеніемъ (Мар. X, 38 — 39). Согласно съ словами Господа, страданія за Него называются *истиннымъ крещеніемъ или крещеніемъ огнемъ и кровію* въ постановленіяхъ Апостольскихъ ([1]) и въ писаніяхъ отцевъ и писателей Церкви, напр. Священномученика Кипріана ([2]), Евсевія кесарійскаго ([3]), Кирилла іерусалимскаго ([4]), Григорія Богослова ([5]) и другихъ.

Будучи необходимо для спасенія, Крещеніе издревле совершается надъ всѣми, желающими спасенія, — надъ *возрастными* и *младенцами*, въ отпущеніе грѣховъ ([6]). *Взрослые* пріемлютъ Крещеніе по собственному произволенію ([7]). Болящіе и не могущіе отвѣчать за себя должны быть крещены, ежели по ихъ изволенію изрекутъ о нихъ свидѣтельство другіе ([8]). Бѣснуемыхъ неосвободившихся постановлено было древле крестить, только при исходѣ жизни ([9]); оглашенныхъ, лишившихся здраваго ума въ болѣзни постановлено было крестить, если они не искушаются отъ духа нечистаго ([10]).

Младенцы пріемлютъ Крещеніе по вѣрѣ родителей и воспріемниковъ. Примѣръ вступленія младенцевъ въ за-

---

([1]) Кн. V. гл. 5.
([2]) Ad Iubaianum de haereticis baptisandis.
([3]) Церк. истор. кн. VI, гл. 4.
([4]) Въ III огласительн. словѣ, 7.
([5]) Въ словѣ XXXIX.
([6]) Кареагенск. Собора прав. 5.
([7]) Неокесар. Собора прав. 12.
([8]) Карѳ. Собора прав. 54.
([9]) Тимоѳ. прав. 4.
([10]) Тамъже.

вѣтъ съ Богомъ представляютъ младенцы Ветхозавѣтной Церкви, которые въ осьмой день по рожденіи своемъ принимали обрѣзаніе — знаменіе завѣта съ Богомъ. Такъ чрезъ св. Крещеніе младенцы вступаютъ въ Новый Завѣтъ, въ которомъ оно заступило мѣсто обрѣзанія (Кол. 2, 11 — 12), и въ который вступать внушаетъ младенцамъ Самъ Господь, сказавшій: *оставите дѣтей, и не возбраняйте имъ пріити ко мнѣ: таковыхъ бо есть царство небесное* (Мат. XIX, 14); внушаютъ и св. Апостолы, призывая ко Крещенію всѣхъ безъ изъятія (Дѣян. II, 38 — 39), и благовѣствуя о Крещеніи цѣлыхъ семействъ (Дѣян. XVI, 15, 33. XVIII, 8. 1 Кор. 1, 16) и цѣлыхъ селеній (Дѣян. VIII, 14 — 17), среди коихъ безъ сомнѣнія были и младенцы. О Крещеніи младенцевъ въ древнія времена Христіанства свидѣтельствуютъ постановленія Апостольскія (¹) и многіе древніе писатели Церкви, какъ то: Діонисій Ареопагитъ въ Церковной Іерархіи, Оригенъ, священномученикъ Кипріанъ (²), отцы кароагенскаго IV Собора, св. Амвросій медіоланскій (³), Бл. Августинъ (⁴) и другіе. Оригенъ пишетъ, что Крещеніе младенцевъ совершается для очищенія грѣха прародительскаго, и по Апостольскому преданію (⁵). Соборъ африкан-

---

(¹) Кн. VI, гл. 15.

(²) Въ VIII письмѣ къ Фиду о Крещеніи дѣтей, кн. III писемъ.

(³) О таинствѣ Пасхи.

(⁴) Въ XV бесѣдѣ на Еванг. отъ Луки.

(⁵) Въ XIV бесѣдѣ на Еванг. отъ Луки. Въ бесѣдѣ на послан. къ Римл. кн. V. гл. 6.

скій IV, въ 254 году держанный подъ предсѣдательствомъ св. Кипріана, епископа карѳагенскаго, постановилъ крестить младенцевъ безъ отлагательства на томъ основаніи, что дары св. Духа сообщаются крещаемымъ по вѣрѣ, а не по днямъ и возрасту (¹).

Власть крестить издревле принадлежитъ строителямъ таинствъ (1 Кор. IV, 1), епископамъ и пресвитерамъ (²). Но какъ безъ Крещенія нѣтъ спасенія; посему въ случаѣ угрожающей смерти, когда нельзя ожидать священника, издревле позволяется совершать Крещеніе всякому христіанину, при произношеніи таинственныхъ словъ: *во имя Отца и Сына и Святаго Духа*. Около 190 года по Р. Х. ученый Тертулліанъ писалъ: «власть крестить принадлежитъ прежде всего епископу. Совершать его могутъ также священники и (въ случаѣ нужды) діаконы, но не безъ дозволенія епископа, дабы сохранить уваженіе къ Церкви въ ея начальникѣ и соблюсти миръ чрезъ сію подчиненность. Впрочемъ даже и мірянамъ въ крайнемъ случаѣ дозволено крестить. Такимъ образомъ, когда нѣтъ епископа ни священника ни діакона, никто недолженъ отрекаться отъ сообщенія дара Господня. Міряне однакожъ во всякомъ случаѣ обязаны соблюдать скромность и уваженіе къ своимъ начальникамъ, отъ коихъ власть сія зависитъ. А потому имъ надобно остерегаться присвоивать себѣ безъ нужды должность, принадлежащую епископу. Апостолъ говоритъ:

(¹) Кипріанъ въ VIII письмѣ къ пресвитеру Фиду.

(²) По постановл. Апостоль. кн. III, гл. II. По церков. Іерархіи Ареопагита, гл. 2.



вся ми лѣть суть, но не вся на пользу (1 Кор. VI, 12). Итакъ да пользуется міранинъ сею властію при крайней только надобности, то есть, когда будетъ къ тому понужденъ обстоятельствами мѣста, времени и лица; ибо въ такомъ случаѣ опасность, предстоящая одному, достаточно извиняетъ смѣлость другаго; а иначе сей послѣдній будетъ виновенъ въ гибели перваго, не давши ему того, что могъ дать» (¹).

Крещеніе издревле совершается *во всякое время*, согласно съ примѣромъ св. Апостолъ (Дѣян. II, 41. VIII, 98. IX, 18. X, 47. XVI, 33). Тертулліанъ пишетъ: «всякій день есть день Господень: всякое время, всякій часъ удобны для Крещенія. Но торжественными днями для Крещенія были древле: 1) «*День пасхи*, когда, по словамъ Тертулліана, страсти Господни, въ которыя мы крестимся, уже совершены. 2) *День пятьдесятницы*, когда уже протекло довольно времени для расположенія и наученія долженствующихъ креститься» (²). 3) *День крещенія* или *Богоявленія* (³). Посему доселѣ въ сіи праздники Прав. Церковь поетъ на Литургіи: «елицы во Христа крестистеся, во Христа облекостеся».

Для Крещенія какъ неопредѣлено время такъ и *мѣсто*. Іоаннъ Предтеча крестилъ въ Іорданѣ, и въ этойже рѣкѣ, въ которой принялъ Крещеніе Спаситель, крестили и ученики Его (Іоан. III, 22). Впрочемъ и въ каждой другой рѣкѣ или водѣ Крещеніе совершаемо было (Дѣян. VIII, 36—37. IX, 18.

(¹) О крещеніи, 17.
(²) Тамже 19.
(³) Григор. Богослов. слово о крещеніи, 40.

X, 47—48. XVI, 15). Климентъ Римскій говоритъ о Крещеніи въ рѣкѣ, источникѣ и морѣ(¹). Тертулліанъ пишетъ: «все равно креститься въ морѣ или въ прудѣ, въ рѣкѣ или источникѣ, въ озерѣ или бассейнѣ. Нѣтъ различія ни между тѣми, коихъ Іоаннъ крестилъ въ Іорданѣ, ни тѣми, коихъ Ап. Петръ крестилъ въ Тибрѣ. Евнухъ, котораго діаконъ Филиппъ крестилъ въ водѣ, случайно попавшейся на дорогѣ (Дѣян. VIII, 36), удостоенъ былъ одной и тойже благодати»(²).

Въ послѣдствіи, когда вѣра Христова становилась господствующею въ римской имперіи, мѣста Крещенія подъ именемъ *крещаленъ и крестительныхъ притворовъ* (προαυλιον του βαπτιστηριου) устрояемы были при храмахъ Божіихъ (³). Впрочемъ въ случаѣ нужды Церковь издревле дозволяетъ совершать Крещеніе и въ собственныхъ жилищахъ христіанъ (⁴). По Номоканону, если чье отроча умретъ некрещено ради нерадѣнія, сицевой три лѣта да не причастится (⁵).

Поелику Крещеніе, по слову Писанія, есть *едино* (Еф. IV, 5) и имъ сообщается вѣрующему духовное рожденіе, а родится человѣкъ однажды; посему съ древнихъ временъ постановлено Церковію не повторять Крещенія (⁶).

(¹) Въ бесѣдѣ IX, 19.

(²) О крещеніи, IV.

(³) Евсев. истор. кн. X, гл. 4. Св. Кирилла іерусалимск. первое тайноводственное слово, 2.

(⁴) Трул. Собора прав. 31.

(⁵) 68 прав. Номоканона.

(⁶) 47 прав. св. Апостол. 59 прав. карѳагенск. Собора. Постановл. Апостол. кн. 6, гл. 15.

Начало послѣдованія св. Крещенія.

Съ радостію о близкомъ духовномъ возрожденіи грѣшника, свойственною матери Церкви (Лук. XV, 7), и съ *торжествомъ* она *начинаетъ послѣдованіе св. Крещенія*, постановивъ строителю таинства облекаться для сего въ бѣлыя одежды, знаменующія чистоту отъ грѣха и духовное веселіе (Апок. VII, 14), зажигать свѣтильники и крещальну наполнять ѳуміамомъ кадильнымъ, молитвеннымъ. Готовясь освятить оглашеннаго, Церковь напередъ освящаетъ молитвою самаго священнослужителя ([1]), имѣющаго совершать великое дѣло Бога — возсозданіе человѣка; потомъ освящаетъ молитвою, троекратнымъ заклинательнымъ дуновеніемъ и благословеніемъ принадлежности Крещенія, — *воду и елей*. Это приготовительное освященіе елея и купѣльной воды совершается Православною Церковію со временъ Апостольскихъ, какъ свидѣтельствуютъ св. Василій Великій ([2]), Григорій Богословъ ([3]), Діонисій Ареопагитъ ([4]), и постановленія Апостольскія. Въ поста-

([1]) Ради чести великой и святой тайны Крещенія, какъ священникъ, хотящій крестить, обаче не сущей нуждѣ, такъ и крещаемый, имущій возрастъ и если здоровъ, не ядши должны приступить, первый къ совершенію, а послѣдній къ принятію Крещенія (Номокан. прав. 206, и Требн. митрополита Петра Могилы). Священникъ, совершающій Крещеніе, дѣйствуетъ, по словамъ Симеона Солунскаго, величайшее дѣло Бога — возсозданіе человѣковъ (въ гл. 62).

([2]) Въ 91 правилѣ.

([3]) Въ второмъ обличительномъ словѣ на Юліана.

([4]) Церкови. Іерарх. гл. 2.

новленіяхъ говорится: «елей благословляетъ епископъ въ оставленіе грѣховъ и въ приготовленіе ко Крещенію. Благословляя, онъ призываетъ не рожденнаго Бога, Отца Христа, Царя всей природы тѣлесной и духовной, да освятитъ Онъ елей во имя Господа Іисуса и сообщитъ ему благодать духовную — силу совершительную, въ оставленіе грѣховъ и приготовленіе къ исповѣданію Крещенія, чтобы помазуемаго елеемъ, оставившаго всякое нечестіе, содѣлать достойнымъ освященія, по заповѣди Единороднаго. Потомъ іерей приступаетъ къ водѣ, благословляетъ и славитъ Господа Бога, Вседержителя Отца единороднаго Бога, благодаря Его, что Онъ послалъ Сына Своего воплотиться для спасенія нашего, и потерпѣлъ, чтобы Принявшій человѣчество содѣлался во всемъ послушливъ; проповѣдалъ царство небесное, оставленіе грѣховъ, воскресеніе мертвыхъ. Послѣ сего іерей прославляетъ, купно съ Богомъ Отцемъ, самаго единороднаго Бога, благодаря Его, что Онъ благоволилъ претерпѣть смерть за всѣхъ — на крестѣ, коего образъ далъ Онъ въ Крещеніи пакибытія. Восхваляетъ также, что во имя Христа Богъ и Господь всяческихъ благоволилъ къ роду человѣческому во Св. Духѣ, въ разныя времена различно промышляя. Такъ въ началѣ Господь даровалъ безгрѣшному Адаму рай для блаженнаго жилища; потомъ по своему промыслу далъ Онъ человѣку заповѣдь и согрѣшившаго изгналъ праведно, но по благости своей не отвергъ его совершенно, и потомковъ его различно руководилъ чрезъ преемство. Наконецъ по своему промыслу, Господь послалъ Сына Своего содѣлаться человѣкомъ для человѣковъ и по-

нести на Себѣ всѣ человѣческія немощи, кромѣ грѣха. И нынѣ да призоветъ Его священникъ предъ Крещеніемъ и скажетъ: призри съ небеси и освяти воду сію, даждь ей благодать и силу, чтобы крещаемый по заповѣди Христа Твоего, съ Нимъ сораспялся и умеръ и погребенъ былъ и совозсталъ во усыновленіе въ Немъ, да умершій грѣху живетъ для оправданія»(¹).

Помазаніе елеемъ.

Предъ близкимъ обновленіемъ міра по потопѣ, выпущенная изъ ковчега горлица принесла Ною сучецъ масличный, послужившій патріарху, по изъясненію Церкви (²) и св. Отецъ *радостнымъ знаменіемъ примиренія* Бога съ міромъ *и близкаго спасенія отъ потопа*; ибо *позна Ное, яко уступи вода отъ лица земли* (Быт. VIII, 11). «Нѣкогда въ ковчегъ Ноевъ, говоритъ св. Златоустъ, голубь принесъ масличную вѣтвь, — знакъ Божія человѣколюбія и прекращенія потопа» (³). Такъ предъ близкимъ обновленіемъ купѣлью, въ предварительное радостное знаменіе, елей соединяется съ освященною водою

(¹) Кн. VII, гл. 43—44. Сн. кн. VII, гл. 29.

(²) См. молитву надъ елеемъ въ послѣдованіи Крещенія. «Обрадовалъ Ноя въ ковчесѣ знаменіемъ избавленія отъ потопа—сучцемъ масличнымъ, голубемъ принесеннымъ», читается также въ Требникѣ митроп. Петра Могилы на благословеніе вайй.

(³) Въ словѣ противъ оставляющихъ Церковныя собранія, о Крещеніи Спасителя и о прочемъ. См. также въ VI бесѣдѣ св. Златоуста о Лазарѣ, 12. Сн. слово Іоанна Дамаскина о Православной вѣрѣ, кн. IV, гл. 10. Тертул. о Крещеніи, VIII.



Крещенія, и елеемъ, какъ-бы отъ воды взятою масличною, крещаемый помазуется, и тѣмъ предварительно утѣшается и укрѣпляется упованіемъ на милосердіе Божіе, погруженіемъ уготовляющее не погибель, а благодатное пакибытіе. Объ Апостольскомъ учрежденіи елеопомазанія оглашенныхъ предъ Крещеніемъ упоминаютъ постановленія Апостольскія, по смыслу коихъ сіе помазаніе бываетъ для приготовленія оглашенныхъ къ достойному принятію Крещенія ([1]); свидѣтельствуютъ также Василій Великій ([2]), Кириллъ іерусалимскій, который называетъ елей заклинательнымъ, а помазаніе имъ—общеніемъ, или привитіемъ оглашеннаго къ доброй маслинѣ Іисуса Христа ([3]).

Погруженіе.

Помазуемый *елеемъ радованія* наконецъ пріемлетъ великое таинство благодатнаго возрожденія и пакибытія,—*трижды*, по Господню учрежденію, какъ говорится въ 49 правилѣ св. Апостолъ, *погружается во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа.* Издревле Православная Церковь совершаетъ Крещеніе *погруженіемъ*, подражая крестителю Іоанну, отъ коего *крещахуся въ Іорданѣ* (Мат. III, 6), и Самому Господу, Который *крестився взыде отъ воды* (Мат. III, 16.). Притомъ въ Евангеліи сказано, что Господь *крестился;* но слово *крещеніе* (*βαπτισμα*), по переводу съ греческаго языка, значитъ: *погруженіе*. Употребляемое же слово крещеніе, конечно произошло отъ вѣры

([1]) Кн. III, 15, 16. Кн. VII, 23, 43, 44.
([2]) Въ 91 правилѣ.
([3]) Во 2 тайноводственномъ поученіи, § 3.

въ Распятаго на крестѣ, которымъ, какъ знаменіемъ искупленія и освященія, все запечатлѣвается въ Христіанствѣ. Самое таинство погруженія называется Крещеніемъ *во имя Господа Іисуса* (Дѣян. XIX, 5), и на днѣ св. купѣли всегда изображается крестъ, согласно съ словами Ап. Павла: *или не разумѣете, яко елицы во Христа Іисуса крестихомся, въ смерть его крестихомся* (Рим. VI, 3). Объ Апостольскомъ Крещеніи погруженіемъ свидѣтельствуютъ правила св. Апостолъ, коими предписано совершать три погруженія единаго священнодѣйствія ([1]), и древніе западные писатели Церкви ([2]). Наконецъ погруженіемъ знаменательнѣе выражается сущность таинства — смерть для жизни плотской и воскресеніе, или рожденіе для жизни духовной (Рим. VI, 3—11. Кол. II, 12—13). Погруженіе есть спогребеніе Христу, изникновеніе изъ воды есть совозстаніе съ Нимъ,— говорится въ постановленіяхъ Апостольскихъ ([3]). Спасительная вода Крещенія, по словамъ св. Кирилла іерусалимскаго, служитъ и гробомъ и матерью ([4]).

([1]) 49 и 50 прав. св. Апостолъ.

([2]) Напр. Бл. Іеронимъ противъ Люциферіанъ о погруженіи Іисуса Христа при Крещеніи говоритъ: «ipse Dominus noster Jesus Christus, qui non tam mundatus est in lavacro, quam lavacro suo universas aquas mundavit, statim ut caput extulit de fluento Spiritum Sanctum accepit. Тамъ же говорится: multa alia, qvæ per traditionem in ecclesiis observantur, avctoritatem sibi scriptæ legis usurpaverunt, velut in lavacro ter caput *mergitare*, deinde *egressos* lactis et mellis praegustare concordiam ad infantiæ significationem.

([3]) Кн. III, гл. 17. См. также у св. Василія Велик. въ письмѣ 228 къ Амфилохію во время списконства.

([4]) Во 2 тайноводственномъ поученіи, 4.

Впрочемъ, Крещеніе погруженіемъ и у латинянъ продолжалось до XIII и XIV вѣка, и доселѣ оно частію сохраняется тамъ (1). Въ Миланѣ, со времени св. Амвросія медіоланскаго, доселѣ Крещеніе совершается погруженіемъ (2). Только въ опасности смерти Крещеніе иногда у древнихъ христіанъ совершалось (3) *обливаніемъ* (4). Посему Крещеніе обливаніемъ или окропленіемъ называется *Крещеніемъ больныхъ*. Издревле крещенныхъ не чрезъ погруженіе называли *клиниками* (clinici) (5).

Примѣч. Въ нашемъ отечествѣ ревность къ неизмѣнному соблюденію Апостольскихъ преданій простиралась иногда до того, что перекрещивали обливанцевъ, т. е. принявшихъ Крещеніе чрезъ обливаніе (6). Это перекрещиваніе въ послѣдствіи запрещено Соборомъ въ 1667 году.

Исходящаго изъ купѣли Церковь радостно привѣтствуетъ словами XXXI псалма, пророчески изо-

---

(1) Bingham. antiqvitat. ecclesiastic. vol. IV, lib. XI, cap. II. Dictionnaire de Theologie par Bergier du Bapteme.

(2) Handbuch der christlichen Archæologie Augusti, zweiter Band, vom Ritus des Untertauchens. Также: Der Ritus des Begiessens oder Besprengens.

(3) Св. Кипріана письм. VII, кн. 4. Церковн. истор. Евсев. кн. VI, гл. 43. Bingh. antiquitat. ecclesiastic. vol. IV, lib. XI, cap. 11 § 4 et 5.

(4) См. въ Требникѣ митр. Петра Могилы о Крещеніи.

(5) Св. Кипріана священномуч. письм. VII, кн. 4.

(6) Такъ въ грамотѣ митроп. новогородск. Макарія, въ 1655 году сказано: «литовскихъ полоненниковъ разспрашивати: которои они вѣры, и которые буде скажутъ, что они обливанники, и ихъ крестить велѣть, по правиламъ св. Апостолъ и Отецъ, какъ указано въ потребникѣ въ 71 главѣ». Истор. акт. арх. Экспедиц. том. IV, № 332.

бражающаго спасительные плоды Крещенія: блаженъ, кому прощено преступленіе, чей грѣхъ покрытъ! *Блажени, ихъ-же оставишася беззаконія, и ихъ-же прикрышася грѣси. Блаженъ мужъ, ему-же не вмѣнитъ Господь грѣха, ниже есть во устѣхъ его лесть* и проч. Этотъ псаломъ произносится Церковію, по совершеніи благодатнаго возрожденія грѣшника, съ древнихъ временъ. О пѣніи сего псалма по таинственномъ погруженіи говоритъ Бл. Іеронимъ въ III разговорѣ противъ Пелагіанъ; упоминаетъ также св. Григорій Богословъ, который говоритъ крещаемому: «стояніе твое предъ великимъ олтаремъ прообразуетъ небесную славу; *псалмопѣніе*, съ которымъ тебя примутъ, есть начало небеснаго пѣснопѣнія; свѣтильники, которые ты возмешь, образуютъ небесное освѣщеніе» [1].

Возложеніе бѣлой одежды и креста на крещаемаго.

Въ знакъ чистоты души (Апок. VII, 9, 13—14), омытой купѣлію таинства, возлагается на возрожденнаго *бѣлая одежда* (σάβανον)— риза правды и спасенія (Ис. LXI, 10), а на выю его — *крестъ*, въ знаменіе и всегдашнее напоминаніе объ обязанности новаго служенія его Іисусу Христу. Бѣлая одежда и крестъ издревле служатъ священными принадлежностями крещаемаго. О бѣлой одеждѣ при Крещеніи упоминаютъ Евсевій [2], св. Кириллъ іерусалимскій [3],

---

[1] Въ 40 словѣ о Крещеніи.

[2] Въ истор. о жизни Конст. Великаго кн. IV, гл. 62.

[3] Въ IV тайноводственномъ поученіи, 8.



св. Григорій Богословъ ([1]), Созоменъ ([2]), и другіе. О возложеніи креста на выю и перси крещаемыхъ въ древнія времена можно заключать изъ общаго благочестиваго обычая первыхъ христіанъ всюду имѣть при себѣ и употреблять крестъ для освященія себя ([3]). Въ IX вѣкѣ крестъ возложенъ былъ греческимъ Императоромъ на перси пресвитера Иліи, мѣстоблюстителя патріарха іерусалимскаго ([4]), хотя этотъ крестъ возложенъ былъ не на крещаемаго, а на пресвитера, какъ отличіе: но можно полагать, что наперстный крестъ сдѣлался особеннымъ отличіемъ пресвитера уже послѣ общаго наперстнаго креста, возлагаемаго на Православныхъ христіанъ при Крещеніи и составляющаго отличіе ихъ отъ невѣрныхъ. Церковнымъ уставомъ, начало коего относится къ первымъ временамъ Христіанства, постановлено инокамъ и всѣмъ Православнымъ христіанамъ цѣловать честный крестъ свой, носимый на персяхъ, по окончаніи молитвъ, читаемыхъ предъ сномъ, и при иныхъ случаяхъ ([5]).

Крещальные свѣтильники.

Просвѣщая пріемлющаго Крещеніе познаніемъ истиннаго Бога, *невѣдущіе* Котораго *сѣдятъ во тмѣ и*

([1]) Въ 40 словѣ о Крещеніи.

([2]) Церковн. истор. кн. VII, гл. 8.

([3]) Чет. Мин. 28 декабря въ сказаніи о мученикахъ никомидійскихъ III вѣка.

([4]) См. начерт. Истор. Церковн. Иннокентія, вѣкъ IX.

([5]) См. въ Уставѣ Церковн. послѣдованіе часовъ въ понедѣльникъ первой седмицы Великаго поста, и въ концѣ молитвъ на сонъ грядущимъ.



сѣни смертнѣй (Лук. I, 79), св. Крещеніе называется *просвѣщеніемъ* а принявшіе его *просвѣщенными* и вѣрными (Евр. VI, 4). Въ знаменіе духовнаго просвѣщенія, радости и надежды, съ древнихъ временъ дается исходящему изъ купѣли возрастъ имущему, *свѣтильникъ*, который, по словамъ св. Григорія Богослова, прознаменуетъ свѣтъ вѣры и славу будущей жизни, и съ которымъ вѣрующіе, какъ чистыя и дѣвственныя души, должны срѣтить Небеснаго Жениха ([1]). Въ томъ-же смыслѣ св. Кириллъ іерусалимскій называетъ крещальные свѣтильники брачными ([2]). Такъ христіанинъ, посвящаемый на служеніе Богу, подобно древнимъ священникамъ и левитамъ (Лев. VIII, 6. Числ. VIII, 7), предварительно таинственно очищается водою; чѣмъ внушается, что нечистый— неосвященный недостоинъ служить Богу, во Іисусѣ Христѣ. Св. Григорій Богословъ говоритъ, что христіанинъ въ Крещеніи дѣлается въ нѣкоторомъ отношеніи царемъ и священникомъ ([3]). Бл. Іеронимъ называетъ Крещеніе священствомъ міранъ ([4]).

Примѣч. Къ обрядамъ Крещенія древле принадлежало иногда *цѣлованіе мира*, въ знакъ примиренія и содружества съ Богомъ и Церковію ([5]), и подаваніе крещеннымъ *молока и меда*.

Писатели Церкви свидѣтельствуютъ, что принявшій Крещеніе имѣетъ въ себѣ внутренніе признаки присутствія оправдывающей благодати Божіей. Такъ

([1]) Въ 40 словѣ о Крещеніи.

([2]) Въ предогласительн. поучен. 1.

([3]) Въ 40 словѣ о Крещеніи.

([4]) Adversus Luciferianos dialogus.

([5]) Св. Злат. о пользѣ чтен Писанія.

св. Аѳанасій александрійскій спрашивая: «откуда узнаетъ человѣкъ, что онъ крещенъ, и получилъ Святаго Духа, будучи младенцемъ? отвѣчаетъ: Пророкъ Исаія взываетъ къ Богу: *страха ради твоего, Господи, во чревѣ пріяхомъ и поболѣхомъ и родихомъ духъ спасенія*. Такимъ образомъ, какъ жена изъ движеній младенца, находящагося въ утробѣ ея, безошибочно узнаетъ, что она зачала плодъ: такъ и душа истиннаго христіанина не изъ словъ родителей, но изъ дѣлъ и движеній сердца, и особенно во время праздниковъ, и просвѣщеній, и причащенія святаго Тѣла и Крови Христовыхъ, изъ радости, которую ощущаетъ, узнаетъ, что крещенный получилъ Святаго Духа» (*). Подобно св. Аѳанасію Іеронимъ, греческій Богословъ, въ изслѣдованіи, полезномъ всякому христіанину, отвѣчая на вопросъ: почему ты увѣренъ, что ты подлинно крестился? говоритъ: «я знаю это, какъ-бы изъ самаго дѣйствія. Исаія глаголетъ: *страха ради твоего, Господи, во чревѣ пріяхомъ, и поболѣхомъ, и родихомъ духъ спасенія твоего* (XXVI, 18). Симъ показываетъ онъ, что мы получили Духа Святаго, бывъ просвѣщены Крещеніемъ. Богъ говоритъ также чрезъ Пророка о крещаемыхъ: *вселюся въ нихъ и похожду* (Лев. XXVI, 12. 2 Кор. VI, 16), и еще: *излію отъ Духа моего на всяку плоть* (Іол. II, 28). И такъ тѣ, кои въ св. Крещеніи пріяли Божественнаго Духа, извнутрь, — изъ глубины сердца своего движеніями, и возбужденіями, и дѣйствіями и, такъ сказать, взыграніями благодати Его въ сердцѣ своемъ, удостовѣря-

(*) Въ посланіи къ князю Антіоху, вопр. 2

ются, что они крещены. Ибо ни одинъ не крещенный человѣкъ никогда на землѣ не имѣетъ такого обилія и ощущенія, хотя бы онъ сохранялъ всѣ заповѣди и оправданія Божіи, а только тѣ, кои отъ воды и Духа пріяли благодать и сохраняютъ чистою и неоскверненною. Какъ женщина, имѣющая во чревѣ, чувствуетъ движенія младенца внутри себя: такъ и крещенные, изъ радости, и веселія, и взыгранія въ сердцѣ своемъ, познаютъ, что въ нихъ живетъ Духъ Божій, Котораго они получили въ Крещеніи. О сей-то благодати св. Крещенія Христосъ сказалъ: *царствіе Божіе внутрь васъ есть* (Лук. XVII, 21)» и проч.

ТАИНСТВО СВ. МУРОПОМАЗАНІЯ.

Основаніе таинства Муропомазанія въ словѣ Божіемъ.

Сообщивъ блаженное очищеніе въ св. водѣ, Церковь Христова тотчасъ послѣ сего запечатлѣваетъ вѣрующихъ новымъ таинствомъ св. *Муропомазанія* (¹). Основаніе сего таинства указано Крещеніемъ Іисуса Христа и Апостолами. Когда Богочеловѣкъ крестился и вышелъ изъ воды, тогда сошелъ на Него Духъ Святый и *помазалъ* человѣчество Его паче причастникъ Его (Дѣян. X, 38. Евр. I, 9). Такимъ образомъ на Іорданѣ Самимъ Господомъ совершены и установлены два таинства — Крещеніе и Муропомазаніе. Апостолы, указуя на Муропомазаніе, гово-

(¹) 48 прав. лаодикійск. Собора.

ритъ: *и вы помазаніе имате отъ Святаго, и вѣсте вся* (1 Іоан. II, 20): *извѣствуяй же насъ въ вами во Христа, и помазавый насъ Богъ: иже и запѣчатлѣ насъ, и даде обрученіе Духа въ сердца наша* (2 Кор. I, 21 — 22. Сн. Еф. I, 13. IV, 30). Благодать таинственнаго помазанія была такъ очевидна при Апостолахъ, что Симонъ Волхвъ, *видѣвъ, яко возложеніемъ рукъ Апостольскихъ дается Духъ Святый, принесе имъ сребро, глаголя: дадите и мнѣ власть сію, да на него же аще положу руцѣ, пріиметъ Духа Святаго* (Дѣян. VIII, 18 — 19). Св. Іоаннъ Богословъ въ Откровеніи видѣлъ св. человѣковъ предъ престоломъ Божіимъ *запечатлѣнными* (Апок. VII, 3 — 8. Сн. XIV, 1).

Образъ совершенія таинства.

Хотя изъ книги Дѣяній Апостольскихъ извѣстно, что печать дара Духа Святаго первоначально совершалась *руковозложеніемъ* (напр. Дѣян. VIII, 16—19), но при Апостолахъ-же это внѣшнее дѣйствіе таинства замѣнено *Мѵропомазаніемъ*, или руковозложеніемъ Мѵропомазанія, какъ можно заключать изъ книгъ Апостольскихъ, изображающихъ состояніе Церкви Первенствующей, позднѣе, нежели въ Дѣяніяхъ Апостольскихъ, и какъ видно изъ свидѣтельствъ писателей о преданіяхъ Апостольскихъ. Такъ изъ словъ св. Апостола Іоанна Богослова: *и вы помазаніе имате отъ Святаго* (1 Іоан. II, 20), написанныхъ послѣ Дѣяній Апостольскихъ ([1]), можно заключать, что сіи слова, означая внутреннюю бла-

([1]) См. краткое руководство къ чтенію кн. В. и Н. Завѣта.



годатную силу таинства, указывают и на видимое помазаніе; ибо слово *помазаніе* взято отъ внѣшняго, священнаго, древле Богомъ установленнаго, видимаго помазанія, и Православною христіанскою Церковію не безъ причины употребляется для означенія видимаго дѣйствія Мѵропомазанія. Посему одно Апостольское рѣченіе: *помазаніе*, можно принять за Апостольское основаніе внѣшняго дѣйствія Мѵропомазанія. Особенно-же слова Ап. Павла, произнесенныя имъ также по написаніи Дѣяній Апостольскихъ: *помазывый насъ Богъ: иже и запечатлѣ насъ и даде обрученіе Духа въ сердца наша* (2 Кор. I, 22), изъ коихъ взяты слова, произносимыя Православною Церковію при Мѵропомазаніи: *печать дара Духа Святаго*, указываютъ и на видимое дѣйствіе Мѵропомазанія, бывшее уже при Апостолахъ; потому что ими Православная Церковь объясняетъ совершеніе таинственнаго Мѵропомазанія. Можно думать также, что къ видимому помазанію относятся и слѣдующія слова Ап. Павла, сказанныя имъ въ позднѣйшемъ изъ всѣхъ его посланій: *твердое убо основаніе Божіе стоитъ, имущее печать сію: позна Господь сущія своя* (2 Тим. II, 19). Печать, которая дѣлаетъ вѣрныхъ своими Господу, объясняетъ св. Іоаннъ Богословъ въ Апокалипсисѣ, позднѣе всѣхъ книгъ Новаго Завѣта написанномъ. Изображая членовъ Церкви небесной, торжествующей, черты коей частію принадлежатъ и Церкви воинствующей на землѣ, онъ называетъ ихъ *запечатлѣнными*, имѣющими печати на челахъ (Апок. VII, 3—4. XIV, 1). И какъ въ указанныхъ мѣстахъ Ап. Павла, такъ и въ Апокалипсисѣ Богослова, для выраженія *запеча-*

тльнія употребляется одно и тоже слово: (σφραγίς) печать. Такимъ образомъ первоначально, для сообщенія крещаемымъ даровъ Св. Духа, Апостолы употребляли руковозложеніе, а потомъ Мѵропомазаніе. Это показываютъ и постановленія Апостольскія, въ которыхъ упоминается о Мѵропомазаніи, запечатлѣвающемъ крещаемыхъ, и Діонисій Ареопагитъ (¹), и Тертулліанъ, который, упоминая въ 207 году о всѣхъ семи таинствахъ Прав. Церкви, говоритъ: «плоть омывается водами Крещенія, дабы душа очистилась. Плоть *помазывается*, дабы душа освятилась» (²); такъ же, священномученикъ Кипріанъ (³), св. Василій Великій (⁴) и проч. Въ 367 году по Рождествѣ Христовѣ Мѵропомазаніе подтверждено на лаодикійскомъ Соборѣ, который говоритъ: «подобаетъ крещаемымъ быти помазуемымъ помазаніемъ небеснымъ, и быть причастниками царствія Божія» (⁵). Второй вселенскій Соборъ, упоминая о видимомъ помазаніи, какъ о древнемъ, говоритъ: «мы пріемлемъ вѣрующихъ, запечатлѣвая, т. е. *помазуя* ихъ *св. Мѵромъ* во первыхъ чело, потомъ очи, и ноздри, и уста, и уши, и, запечатлѣвая ихъ, глаголемъ: печать дара Духа Святаго» (⁶).

Необходимость Мѵропомазанія вмѣсто руковозложенія заключалась конечно въ умноженіи христіанъ,

(¹) Постанов. Апост. кн. III, гл. 16—17. Діонисій Ареопагитъ въ Церковн. Іерарх. IV.
(²) О воскресеніи плоти, VIII.
(³) Въ XII письмѣ, кн. 1.
(⁴) Въ XIII бесѣдѣ.
(⁵) 48 правило.
(⁶) 7 правило.

при многочисленности коихъ Апостолы и ближайшіе ихъ преемники — епископы, сами не могли возлагать рукъ своихъ на главу каждаго крещаемаго, какъ это дѣлали въ началѣ Апостолы. Посему Церковь, вмѣсто руковозложенія, приняла и освятила руковозложеніе Мѵромъ, предоставивъ епископамъ только освященіе его, а самое возложеніе Мѵра на вѣрующихъ — пресвитерамъ ([1]). Руковозложеніе замѣнено Мѵропомазаніемъ сообразно и внутреннему дѣйствію руковозложенія, названному въ Писаніи *помазаніемъ отъ Святаго* (1 Іоан. II, 20), и Ветхозавѣтному Мѵропомазанію, чрезъ которое исполнялись Св. Духомъ (1 Цар. XVI, 13) и освящались мѣста и лица, избранныя для Богослуженія (Быт. XXVIII, 18. Исх. XXIX, 36. 3 Цар. I, 39. XIX, 16. Евр. I, 9). Ибо въ молитвѣ освященія Мѵра Церковь проситъ Господа ниспослать Духа Святаго на Мѵро, сотворить оное помазаніемъ духовнымъ, хранилищемъ жизни, освященіемъ душъ и тѣлесъ, и елеемъ радованія, *изъ ветхаго завѣта возсіявшимъ въ новомъ*.

Вещество и освященіе Мѵра.

Подобно Ветхозавѣтному Мѵру, состоявшему изъ благовонныхъ аромат и освященному, какое имѣть для обыкновеннаго употребленія запрещено было Израильтянамъ, подъ страхомъ отлученія отъ общества (Исх. XXX, 23—38. I Пар. IX, 31). Мѵро Православной христіанской Церкви слагается изъ елея, и иныхъ благовонныхъ маслъ, бѣлаго виноградняго вина, благовонныхъ травъ и ароматъ и, сваренное,

---

([1]) 6 правило карѳагенск. собора.

освящается. Составленіе и освященіе Мура совершается въ первопрестольной Москвѣ - въ успенскомъ соборѣ, также въ Кіевѣ - въ печерской Лаврѣ, и оттуда совершительная благодать Всесвятаго Духа сообщается храмамъ Божіимъ, при ихъ освященіи, всѣмъ Православнымъ христіанамъ при Крещеніи и соединеніи съ Церковію, и благочестивѣйшимъ Государямъ и Государынямъ, при коронованіи Ихъ Величествъ. Муро освящается въ теченіе нѣсколькихъ лѣтъ однажды. Начало освященія бываетъ на крестопоклонной недѣлѣ великаго поста и окончательно совершается на страстной седмицѣ. По предварительномъ освященіи вещества для Мура и сосудовъ муроварныхъ молитвою и св. водою, въ великій понедѣльникъ оно совершается въ теченіе трехъ первыхъ дней великой седмицы, при непрерывномъ чтеніи Евангелія. Въ великую среду, въ изготовленное Муро влагаютъ ароматы и разливаютъ его въ двѣнадцать сосудовъ, напоминающихъ число Апостоловъ, которые суть *Христово благоуханіе Богови въ спасаемыхъ и въ погибающихъ* (2 Кор. II, 15), и кои руковозложеніе надъ крещаемыми замѣнили помазаніемъ ихъ св. Муромъ. Сосуды съ приготовленнымъ къ освященію Муромъ охраняются подъ печатію Синодальнаго ризничаго. Самое освященіе бываетъ въ великій четвертокъ, — въ день установленія тайной вечери и уготовленія св. даровъ для больныхъ, — во время Литургіи, — на престолѣ, подобно дарамъ Причащенія. Предъ начатіемъ часовъ, двѣнадцать сосудовъ съ благоговѣніемъ и торжественно соборомъ священнослужащихъ переносятся и поставляются кругомъ жертвенника. При великомъ входѣ,

купно съ св. дарами, но впереди ихъ, сосуды переносятся на престолъ, на которомъ архіерей поставляетъ одинъ изъ нихъ, называемый *алавастровымъ*, въ память того сосуда, изъ коего жена возлила драгоцѣнное Муро на главу Господа, предрекшаго: *идѣ-же аще проповѣдано будетъ Евангеліе сіе во всемъ мірѣ, речется, и еже сотвори сія въ память ея* (Мат. XXVI, 7, 13). Прочіе-же сосуды постановляются по сторонамъ престола. По произнесеніи на Литургіи словъ: »и даждь намъ единѣми усты: и да будутъ милости великаго Бога«, архіерей освящаетъ Муро *благословеніемъ* его во имя Отца и Сына и Св. Духа; *молитвою*, въ коей содержится призываніе на Муро Духа Святаго, благодареніе за совершеніе св. Мура, и *вторичнымъ благословеніемъ* (¹). «Какъ хлѣбъ и вино въ св. Евхаристіи, по призываніи на нихъ Св. Духа и по благословеніи ихъ, суть уже не простой хлѣбъ и вино, но Тѣло и Кровь Христовы; такъ и св. Муро, — говоритъ св. Кириллъ іерусалимскій, — послѣ того не есть болѣе простое, обыкновенное: но даръ Христа и Духа Святаго, присутствіемъ Божества Его бывающій дѣйствительнымъ» (²). Сіи слова св. Кирилла іерусалимскаго показываютъ, что и самый чинъ освященія Мура, сохраняемый Православною Церковію, былъ въ древнія времена Христіанства. Впрочемъ, объ освященіи Мура въ первенствующей христіанской Церкви свидѣтель-

(¹) См. Чинъ муроваренія въ большомъ успенскомъ соборѣ въ Москвѣ.

(²) Въ III тайноводственномъ словѣ.

ствуютъ и св. Діонисій Ареопагитъ ([1]) и священномученикъ Купріанъ ([2]).

Благодать Мѵропомазанія.

Мѵропомазаніемъ получаетъ новорожденный въ Крещеніи-*утвержденіе* или возрастаніе въ жизни духовной и *дѣйствительное употребленіе* даровъ духовныхъ. Ибо о благодати Мѵропомазанія въ Писаніи говорится: *Самуилъ помаза Давида, и ношашеся Духъ Господень надъ Давидомъ отъ того дне и потомъ* (1 Цар. XVI, 13). О Іисусѣ Христѣ говорится: *помаза его Богъ Духомъ Святымъ и силою* (Дѣян. X, 38). Согласно съ Писаніемъ Прав. Церковь говоритъ ко Господу, «помазуя совершаеши человѣческое существо Духа общеніемъ» ([3]). На новосдѣланные сосуды, говоря просто, полагается клеймо или печать, свидѣтельствующая: чьи они, *утверждающая* и ограждающая ихъ достоинство. Такъ таинствомъ Мѵропомазанія на новыя творенія, созданныя въ Крещеніи *на дѣла благая* (Еф. II, 10), налагается *печать дара Духа Святаго, означающая*, что Мѵропомазанные суть благопотребные *сосуды* Іисуса Христа, *въ велицѣмъ дому* Его (2 Тим. II, 20 — 21). Подобно обыкновеннымъ печатямъ, изображающимъ чье-либо имя, таинственная печать Мѵропомазанія изображаетъ собою имя Христа, и посему *утверждаетъ* на вѣрующихъ, принявшихъ Мѵропомазаніе, имя христіанъ. Хотя и вѣрою во Христа усвояется человѣку спаси-

([1]) Церковн. Іерарх. гл. 2.
([2]) Въ XII письмѣ, кн. 1.
([3]) Въ 9 пѣсни канона на день Богоявленія.

тельное имя христіанина ([1]), но собственно, какъ говоритъ Церковь ([2]), *муро изліянно*, или *помазаніе* (χρῖσμα) есть самое имя *Христа* (χριστοῦ), т. е. *помазанника*, и христіанина (χριστιανοῦ), послѣдователя Христова. Св. Кириллъ іерусалимскій говоритъ Мvропомазаннымъ: «удостоившись св. Мvропомазанія, вы нарицаетесь христіанами, оправдывая возрожденіемъ и самое имя. Ибо прежде, нежели вы сподобились оной благодати, вы сего наименованія собственно достойными не были, а стремились къ тому, чтобы быть *христіанами*» ([3]). «Васъ моя сосуды избранныя тогда познаю, говоритъ Церковь отъ лица Господа, аще моего дарованія *печать* вообразится въ васъ» ([4]).

Подобно также печати, которая, изображая извѣстное имя, утверждаетъ письмо и дѣлаетъ его *удобнымъ* для перенесенія чрезъ отдаленное пространство, печать св. Мvропомазанія, утверждая на вѣрующихъ имя Христа, вмѣстѣ дѣлаетъ ихъ на земномъ поприщѣ *способными* къ продолжительнымъ подвигамъ духовной жизни и для достиженія высшаго блаженства; *укрѣпляетъ* ихъ, какъ воиновъ Христовыхъ ([5]), на духовные подвиги, по подобію древнихъ ратоборцевъ, которые намащали тѣла свои предъ борьбою. Ибо о дарахъ Св. Духа, возращающихъ и укрѣляющихъ

([1]) 7 прав. втораго Вселенскаго Собора. 95 прав. шестаго Вселенскаго Собора.

([2]) Въ молитвѣ освященія надъ Мvромъ.

([3]) Въ III тайноводственномъ поученіи, 5.

([4]) Въ трипѣснцѣ, 8 пѣснь, 2 генваря.

([5]) Церковь молится о Мvропомазуемыхъ: о еже быти имъ храбрыми и побѣдоносными воинами Христа Бога нашего.

въ жизни духовной, подаемыхъ вѣрующимъ въ Мѵропомазаніи, Писаніе ясно говоритъ: *извѣствуяй* (т. е. утверждающій) *насъ съ вами во Христа, и помазавый насъ Богъ* (2 Кор. I, 21). *Твердое убо основаніе стоитъ, имущее печать* (2 Тим. II, 19). *Не вредите ни земли, ни моря, ни древесъ, дондеже запечатлѣемъ рабы Бога нашего на челѣхъ ихъ* (Апок. VII, 3). Равно и въ постановленіяхъ Апостольскихъ Мѵропомазаніе называется *утвержденіемъ исповѣданія* (βεβαίωσις τῆς ὁμολογίας, — confirmatio confessionis) [1]. Св. Василій Великій о благодати Мѵропомазанія говоритъ: «какъ будетъ оспаривать тебя Ангелъ себѣ, какъ исхититъ у враговъ, если не знаетъ печати? Какъ скажешь: я Божій, если не носишь на себѣ признаковъ? Или не знаешь, что погубляющій миновалъ домы запечатлѣнные, и убивалъ первенцевъ въ домахъ незапечатлѣнныхъ? Незапечатлѣнное сокровище удобно похищается ворами; непомѣченную овцу безопасно можно отманить» [2]. Св. Григорій Богословъ (въ словѣ о св. Крещеніи) говоритъ: «помазаніе и при жизни доставитъ тебѣ великую безопасность. Ибо смѣлѣе похищаютъ овча, не имѣющее на себѣ знака, нежели то, на которомъ есть примѣта». Св. Кириллъ Іерусалимскій пишетъ: «сдѣлавшись причастниками Христу (Евр. III, 14), вы достойно именуетесь христіанами, то есть помазанными, и о васъ Богъ сказалъ: *не прикасайся помазаннымъ моимъ* (Псал. CIV, 15). Какъ Христосъ, по Крещеніи и наитіи Св. Духа исшедъ, *побѣдилъ* супостата (Мат. IV, 1—11); такъ и вы

---

[1] Кн. III, гл. 17.
[2] Въ XIII бесѣдѣ.

по Крещеніи и таинственномъ Мvропомазаніи, облекшись во все-оружіе Святаго Духа, стали противъ силы супостата и оную *побѣждаете*, восклицая: *вся могу о укрѣпляющемъ мя Іисусѣ Христѣ* (Фил. IV, 13)» (¹).

Время Мѵропомазанія.

Подобно Ветхозавѣтной Церкви, которая, тотчасъ по окропленіи водою, помазáла посвящаемыхъ въ священство св. Мvромъ (Лев. VIII, 6), Православная Церковь постановила совершать Мvропомазаніе тотчасъ по Крещеніи. Основаніемъ сего праваго обычая можетъ служить, во первыхъ, примѣръ Самаго Іисуса Христа, Котораго *помаза Богъ елеемъ радости паче причастникъ* Его (Евр. I, 9), *абіе* послѣ Крещенія Его (Мат. III, 16. Мар. I, 10), и во вторыхъ, примѣръ св. Апостоловъ, которые вскорѣ по Крещеніи духовно помазали чрезъ руковозложеніе—жителей Самаріи (Дѣян. VIII, 16—17), Евнуха (38—39) и 12 Ефесянъ (Дѣян. XIX, 5—7). Ап. Петръ, своею проповѣдію приведши Израильтянъ въ умиленіе, сказалъ имъ: *покайтеся, и да крестится кійждо васъ во имя Іисуса Христа, во оставленіе грѣховъ: и пріимете даръ Св. Духа* (Дѣян. II, 38). Здѣсь въ словахъ Апостола заключается ясное указаніе на таинства — Крещеніе и Мvропомазаніе, чрезъ которое дары Св. Духа тотчасъ по Крещеніи сообщаются вѣрующимъ. О совершеніи Мvропомазанія немедленно по Крещеніи упоминается въ постановленіяхъ Апостольскихъ (²), въ писаніяхъ Діонисія

(¹) Въ III тайноводственномъ поученіи, 1, 4.

(²) Кн. III, 16—17. VII, 23.

Ареопагита (¹), Тертулліана, священномученика Кипріана (²), Оптата епископа милевитскаго IV вѣка (³), св. Амвросія медіоланскаго (⁴), св. Кирилла іерусалимскаго. Тертулліанъ говоритъ, что по исшествіи изъ спасительной купѣли мы пріемлемъ помазаніе по древнему чину, отъ чего происходитъ и самое имя христіанина — помазаннаго (⁵). Св. Кириллъ іерусалимскій пишетъ: «во Христа крестившись и во Христа облекшись (Гал. III, 27), вы Сыну Божію сообразными (Рим. VIII, 29) учинились. Все на васъ образно, т. е, въ подобіи совершилось, потому что вы образъ Христа. Онъ, омывшись въ рѣкѣ Іорданѣ и преподавъ отъ пота своего Божественнаго благоуханіе водамъ, восшелъ отъ нихъ: и было на Него существенное наитіе Св. Духа. Такъ и вамъ, когда вышли вы изъ купѣли священныхъ водъ, преподано помазаніе, сообразное тому, которымъ Христосъ помазался» (⁶). Свидѣтельства о совершеніи Муропомазанія тотчасъ по Крещеніи можно находить и у новѣйшихъ изслѣдователей древностей христіанскихъ, напр. у Бингама (⁷) и Августа. По словамъ по-

---

(¹) Въ Церкови. Іерарх. гл. 2.

(²) Въ письмѣ XII, кн. I.

(³) De schismate Donatistarum lib. IV.

(⁴) О таинствахъ, кн. III, гл. 2.

(⁵) О Крещеніи, 6.

(⁶) Въ III тайноводственномъ поученіи.

(⁷) Въ Христіанскихъ древностяхъ Бингама говорится, что Конфирмація совершалась древле тотчасъ послѣ Крещенія надъ взрослыми и младенцами, vol. IV, lib. XII, § 1, 2, 3, 6.

слѣдняго соединеніе Мѵропомазанія съ Крещеніемъ продолжалось на западѣ до XIII вѣка ([1]).

Если Мѵропомазаніе должно слѣдовать тотчасъ за Крещеніемъ, то нетолько взрослые, но и младенцы должны быть помазуемы св. Мѵромъ. Отлагательство Мѵропомазанія для младенцевъ несообразно, какъ съ обычаемъ первенствующей каѳолической Церкви, такъ съ премудрымъ и всеблагимъ домостроительствомъ спасенія міра, клонящимся къ тому, *да представитъ всякаго человѣка совершенна* о *Христѣ Іисусѣ* (Кол. I, 28). А домостроительство благодатнаго возсозданія человѣка падшаго выражено въ первыхъ трехъ таинствахъ — въ Крещеніи, Мѵропомазаніи и Причащеніи, возводящихъ христіанина на высоту полнаго духовнаго возрожденія, утвержденія и единенія съ Богомъ. Прочія таинства служатъ только къ охраненію, или обновленію сего возрожденія, утвержденія и единенія. Посему, сообрзно съ милосердіемъ Божіимъ, Православная Церковь, руководствуя вѣрующихъ къ совершенству духовнаго пакибытія, безъ отлагательства преподаетъ увѣровавшему одно за другимъ таинства Крещенія, Мѵропомазанія и Причащенія.

Порядокъ Мѵропомазанія.

Дабы всецѣло совершить и укрѣпить возрожденнаго, Православная Церковь, согласно съ обычаемъ первенствующей Церкви, засвидѣтельствованнымъ св. отцами втораго вселенскаго Собора ([2]) и св.

([1]) Avgusti Handbuch der christlich. Archaeologie, Band. 2 Buch. VII, cap. 2. II.

([2]) 7 правило.

Кирилломъ iерусалимскимъ ([1]), крестообразно помазуетъ св. Мνромъ чело, перси, очи, уши, уста, руки и ноги, освящая тѣмъ мысли, желанія, чувства и поступки христіанина. Крестообразною печатію называется Мνропомазаніе у св. Діонисія Ареопагита ([2]) и у Амвросія медіоланскаго ([3]).

Священнодѣйствія послѣ Крещенія и Мνропомазанія.

Хожденіе вокругъ купѣли.

Въ знакъ радостнаго вступленія въ вѣчный завѣтъ со Христомъ и Церковію, мνропомазанный троекратно обводится кругомъ аналоя, ибо кругъ есть образъ вѣчности, при радостномъ пѣніи: «елицы во Христа крестистеся, во Христа облекостеся, аллилуіа»!

Омытіе остатковъ Мνра на тѣлѣ мνропомазаннаго.

Подобно Ветхозавѣтнымъ священникамъ, которые, принявъ посвященіе, обязаны были семь дней праздновать оное участіемъ въ Богослуженіи и тѣмъ являть свое усердіе къ своему новому званію, особенно приличное въ началѣ (Лев. VIII, 33, 35. IX, 1), Новозавѣтные духовные іереи Богу, запечатлѣнные св. Мνромъ и облекшіеся во Христа, должны семь дней торжествовать свое посвященіе въ Хри-

([1]) Въ III тайноводственномъ поученіи, 4.
([2]) Въ Церкови. іерар. 5.
([3]) О таинствахъ, кн. VI, гл. 2.



стіанство (1 Петр. II, 9), нося на себѣ въ сіи дни бѣлыя одежды Крещенія и св. Мvро, и ежедневно бывая при Богослуженіи ([1]). Тертулліанъ пишетъ: «воспріятые отъ купѣли, мы вкушаемъ млеко и медъ, съ того дня, въ продолженіе *цѣлой недѣли*, воздерживаемся отъ обыкновеннаго омовенія» ([2]). Памятникомъ древняго торжества по принятіи Крещенія и Мvропомазанія служитъ Ѳомина недѣля, называемая въ писаніяхъ отцевъ Церкви *бѣлою* ([3]). Въ эту недѣлю, крещенные и мvропомазанные слагали съ себя бѣлыя одежды Крещенія и омывали св. Мvро. Равно памятникомъ древняго седмичнаго торжества послѣ крестинъ служитъ въ требникѣ «чинъ омовенія отрочате, егда приносятъ его въ Церковь въ осьмый день».

Въ осьмой-же день ([4]), какъ по довольномъ времени празднованія, они обязаны придти въ храмъ Божій для снятія крещальныхъ одеждъ и омытія на оныхъ и на тѣлѣ своемъ остатковъ св. Мvра, дабы удобнѣе охранить святыню отъ уничиженія. Ибо какъ св. вода, называемая великою агіасмою (святою), не должна быть по Крещеніи вылита изъ купѣли въ такомъ мѣстѣ, гдѣ ее могутъ попирать ногами, или на иномъ мѣстѣ недостойномъ, чтобъ

([1]) По Требнику митроп. Петра Могилы, они должны стоять при Богослуженіи со свѣщами, въ знакъ своего торжества по просвѣщеніи.

([2]) Въ апологіи.

([3]) Напр. у Бл. Августина CLVII, CLXIV sermones in dominicam in albis.

([4]) См. о значеніи седьмаго дня выше стр. 141.

не уничижить святыню ([1]), такъ остатки св. Мνра Церковь строго блюдетъ отъ унижеиія, подобно Ветхозавѣтной Церкви, которая тщательно охраняла останки священныхъ жертвоприношеній (Лев. VII, 16—18). Поелику-же Крещеніе дозволено совершать и ранѣе и позже осьмаго дня по рожденіи младенца, то и омытіе мνропомазанныхъ, особенно младенцевъ, неспособныхъ ежедневно быть при Богослуженіи, совершается, для большаго благоговѣнія къ святынѣ, независимо отъ осьмаго дня по Крещеніи, но тотчасъ послѣ Мνропомазанія.

Постриженіе.

Наконецъ, подобно древнимъ Назореямъ, посвященнымъ на особенное служеніе Богу, которые, по обѣту своему, стригли голову и волосы свои возлагали на огонь, *иже есть подъ жертвою спасенія* (Дѣян. XVIII, 18. Числ. VI, 18), Новозавѣтные Назореи, посвященные Богу, и обязанные все творить во славу Божію (1 Кор. X. 31), по омовеніи остатковъ Мνра, *крестообразно постригаются во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа.* «Да отъятіемъ чувственныхъ волосъ соотложатъ и безсловесныя мысли и дѣянія, и сподобятся воспріять иго благое и бремя легкое, и взять крестъ» ([2]). Постриженіемъ вѣрующіе приносятъ собою Богу начатки жертвы, для которой они Крещеніемъ и Мνропомазаніемъ обязались и получили силы. Постриженіе крещаемыхъ есть начатки великаго постриженія иноковъ

([1]) Номоканона прав. 198 — 199.
([2]) Изъ молитвы постриженія иноческаго.

и инокинь въ Ангельскій чинъ ([*]), и посему житіе всѣхъ вѣрующихъ во Христа должно быть Ангельскимъ, какъ и самъ Господь тому научаетъ насъ въ молитвѣ своей къ Богу Отцу, повелѣвая просить: *да будетъ воля твоя, яко на небеси и на земли.*

Заключеніе крестинъ.

Совершеніе таинствъ Крещенія и Мνропомазанія, или крестинъ часто сопровождается семейнымъ праздникомъ, которой согласенъ съ словомъ Божіимъ. Такъ темничный стражъ, принявъ Крещеніе, *введъ* Ап. Павла и Силу *въ домъ свой, постави трапезу, и возрадовася со всѣмъ домомъ своимъ, вѣровавъ Богу* (Дѣян. XVI, 34).

Попеченіе Православной Церкви о вступающихъ въ нее, уже принявшихъ Крещеніе внѣ ея, и присоединяемыхъ посредствомъ св. Мνропомазанія.

Православная Церковь постановила запечатлѣвать св. Мνромъ, *во-первыхъ*, всѣхъ ею новокрещенныхъ, младенцевъ и возрастныхъ, и *во-вторыхъ*, вступающихъ въ нее христіанъ, имѣющихъ Крещеніе истинное, но измлада воспитанныхъ внѣ Православной

([*]) По Требнику митрополита Петра Могилы, постриженный послѣ Крещенія облекается, подобно иноку или инокинѣ, въ кукуль незлобія и шлемъ спасенія. Кукулемъ незлобія и шлемомъ спасенія должны быть одежды, въ кои облекается вѣрующій по снятіи съ себя крещальныхъ одеждъ.



вѣры и немѵропомазанныхъ. Исповѣдуя едино Крещеніе, Церковь Православная пріемлетъ въ союзъ свой христіанъ, внѣ ея крещенныхъ, сообразно правиламъ каѳолической Церкви, не перекрещивая ихъ, но только помазуя св. Мѵромъ, если они немѵропомазаны. Этотъ чинъ присоединенія къ Православной Церкви относится къ древнимъ временамъ. 7-мъ правиломъ втораго и 95-мъ шестаго вселенскихъ Соборовъ постановлено: «къ Православію и къ части спасаемыхъ *присоединять Мѵропомазаніемъ:* Аріанъ, Македоніанъ, Савватіанъ и Наватіанъ, именующихъ себя чистыми и лучшими (Καθαρους και Αριστους), Тетрадитовъ или Четыренадесятидневниковъ и Аполлинаристовъ, когда они даютъ рукописанія и проклинаютъ всякую ересь, не мудрствующую, какъ мудрствуетъ святая, каѳолическая Церковь. Сообразно съ сими правилами Церковь Православная присоединяетъ христіанъ исповѣданій *лютеранскаго*, въ коемъ таинства Мѵропомазанія нѣтъ; *латинскаго*, въ коемъ при Крещеніи младенцевъ не помазуютъ Мѵромъ, а по возрастѣ, и притомъ помазуютъ не священники а епископы, отъ чего многіе изъ папистовъ бываютъ не мѵропомазаны; и вообще лицъ истинно крещенныхъ, но не мѵропомазанныхъ.

Чинъ присоединенія истинно крещенныхъ но немѵропомазанныхъ состоитъ въ предварительномъ *испытаніи* чистоты *ихъ намѣренія* — принадлежать Православной Церкви; въ *наставленіи* ихъ въ Православной вѣрѣ; въ *объявленіи* ими предъ Церковію рѣшительнаго и добровольнаго *желанія* присоединиться къ ней; въ *нареченіи* имъ Православнаго хрис-

тіанскаго *имени*; въ *отреченіи* ими отъ неправдъ своего прежняго *исповѣданія*; въ чистосердечномъ *исповѣданіи* Православной вѣры; во *введеніи* ихъ внутрь храма Божія; въ *присягѣ* предъ Церковію; въ *разрѣшеніи* грѣховъ и, наконецъ, въ *св. Мѵропомазаніи*, *Исповѣди* и *Причащеніи*.

Частно испытанный въ искреннемъ желаніи принадлежать Православной Церкви и утвержденный въ ученіи ея, обращающійся къ ней изъ иновѣрныхъ христіанъ, истинное Крещеніе имѣющихъ, *приводится* къ вратамъ церковнымъ и здѣсь снова и всенародно *изъявляетъ* свое нелицемѣрное желаніе — жить въ единеніи съ нею; смиренно *преклоняетъ* колѣна и, при благословеніи, руковозложеніи и молитвѣ, *нарекается* христіаниномъ Православной Церкви, пріемля отъ нея новое имя, въ знакъ новой своей зависимости отъ нея и союза съ нею [1]. Еще засвидѣтельствовавъ предъ Церковію свое непремѣнное желаніе — принадлежать ей до конца жизни, онъ, обратясь къ западу, подтверждаетъ свое обѣщаніе *отреченіемъ* отъ неправдъ своей прежней вѣры а обратясь къ востоку, *исповѣданіемъ* Православной вѣры и *поклоненіемъ* Богу Тріединому, и обязуется: содержать Апостольскія и Церковныя узаконенія, на св. вселенскихъ и помѣстныхъ Соборахъ утвержденныя, и прочія Православной Церкви преданія и уставы; исповѣдать священное Писаніе по ея разумѣнію, — семь таинствъ Новаго Завѣта; почитать и призывать Святыхъ, со Христомъ царствующихъ, и нетлѣніемъ прославленныя мощи; имѣть и почитать

---

[1] О значеніи нареченія имени стр. 139

св. и оны; молиться о усопшихъ; вѣровать и исповѣдать, что основаніе, глава и высшій архіерей Православно-каѳолической Церкви есть Господь Іисусъ Христосъ, Коимъ архіереи, пастыри и учители установлены къ управленію Церковію, а правитель и кормчій ея есть Духъ Святый; и что въ сей Церкви есть истинное спасеніе; и пребывать въ послушаніи ей до конца жизни.

По исповѣданіи вѣры, которая отверзаетъ человѣку путь во святилище и въ самое небо, присоединяемый *вводится* внутрь храма Божія, при пѣніи LXVI псалма, руководствующаго къ упованію на милосердіе Божіе и къ прославленію Бога, и поставляется предъ Евангеліемъ и Крестомъ, предъ которыми онъ, приклонивъ колѣна, долженъ вкупѣ съ Церковію молиться о соединеніи своемъ съ нею. Возставъ, онъ торжественно утверждаетъ свое исповѣданіе *присягою и цѣлованіемъ Евангелія и Креста*, и, опять приклонивъ колѣна, пріемлетъ *разрѣшеніе* для соединенія съ Православною Церковію, посредствомъ Мѵропомазанія, Исповѣди и Причащенія.

Попеченіе Церкви о вступающихъ въ нее,—принявшихъ Крещеніе и Мѵропомазаніе внѣ ея, и присоединяемыхъ посредствомъ покаянія и разрѣшенія.

Крещеніе, равно какъ и Мѵропомазаніе, не повторяются для всѣхъ. Посему вступающіе въ Православную Церковь изъ христіанъ, бывшихъ хотя внѣ ея, но крещенныхъ и мѵропомазанныхъ, присоединяются *покаяніемъ* и *разрѣшеніемъ грѣховъ*. Таковы, во



первыхъ, иновѣрцы крещенные и мѵропомазанные, но *воспитанные* внѣ Православной Церкви; напримѣръ: папписты и армяне, и во вторыхъ, *отступившіе* отъ нея, по принятіи Крещенія и Мѵропомазанія, въ іудейство или магометанство, или *совратившіеся* въ расколъ, или ересь, и опять обращающіеся къ ней.

Посредствомъ *покаянія и разрѣшенія* грѣховъ чинъ присоединенія къ Православной Церкви изъ иновѣрныхъ христіанъ, крещенныхъ и мѵропомазанныхъ, а равно и чинъ возсоединенія отпадшихъ отъ Православной вѣры, относится къ древнимъ временамъ. Въ IV вѣкѣ, каѳолическая Церковь приняла правило отъ карѳагенскаго Собора, бывшаго въ 318 году, принимать крещенныхъ Донатистами въ малолѣтствѣ, въ каѳолическую Церковь, возложеніемъ руки (¹). Равно согласно съ правилами св. Василія Великаго Церковь опредѣлила принимать въ союзъ свой *иныхъ* посредствомъ Крещенія и Мѵропомазанія, *другихъ* только посредствомъ Мѵропомазанія, а *иныхъ* посредствомъ приличнаго покаянія и разрѣшенія (²). Въ VI вѣкѣ, на труллъскомъ Соборѣ постановлено присоединять къ Церкви, не повторяя Крещенія и Мѵропомазанія, Несторіанъ, которые должны дать рукописанія, во свидѣтельство своего обращенія къ Православію, предать анаѳемѣ ересь свою и потомъ принимать св. Причащеніе (³). Въ IX вѣкѣ, въ 842 году, сообразно съ древними правилами св. Соборовъ и Отецъ, Меѳодіемъ, патріархомъ константинополь-

---

(¹) 68 правило.
(²) 1 прав. Василія Великаго.
(³) Прав. 95.



скимъ (1) изложенъ подробнѣйшій чинъ возсоединенія отпадшихъ, съ строгимъ испытаніемъ: *отъ чего произошло отступленіе и въ какомъ возрастѣ.* Если, напримѣръ, взятъ невѣрными отрокъ и отвергся отъ вѣры по страху, невѣдѣнію и не ученію, таковой да пріемлетъ очистительныя молитвы на семь дней. Если совершеннолѣтніе отверглись по страху мученія, то да постятся двѣ четыредесятницы, упражняясь въ молитвахъ и колѣнопреклоненіяхъ. Въ концѣ второй четыредесятницы да пріемлютъ очистительныя молитвы, и послѣ сего да сподобятся св. Причащенія. Если-же отпаденіе произошло отъ произвола, таковые по 73 правилу св. Василія Великаго и 2 правилу св. Григорія Нисскаго, подвергаются отлученію отъ св. Причащенія на всю жизнь, и только предъ смертію удостоиваются онаго.

Чинъ соединенія иновѣрныхъ христіанъ, крещенныхъ и мѵропомазанныхъ, и чинъ возсоединенія отпадшихъ въ іудейство или магометанство впослѣдствіи пополненъ въ требникѣ митрополита Петра Могилы и нынѣ печатается особо. По этому чину соединеніе и возсоединеніе къ Православію состоитъ въ *испытаніи* искренняго *раскаянія* и желанія вступающихъ въ каѳолическую Церковь обратиться къ правовѣрію; въ *наученіи* ихъ вѣрѣ и въ *обличеніи* заблужденій, отъ которыхъ они обращаются; въ *приготовленіи* ихъ постомъ и молитвою *къ исповѣданію* всѣхъ грѣховъ своихъ, «яже чрезъ весь животъ свой содѣя»; *въ исповѣди внѣ* храма и въ *наложеніи* на отпадшихъ отъ Церкви *епитиміи* за отступниче-

(1) См. 97 гл. въ большомъ Требникѣ.



ство и за другіе грѣхи, по состоянію кающагося; *въ нареченіи*; *отреченіи* отъ своихъ прежнихъ заблужденій; *введеніи внутрь храма* и *разрѣшеніи* имѣть общеніе съ Церковію въ молитвахъ и таинствахъ.

Испытанный въ чистотѣ намѣренія присоединиться къ святой Церкви, наставленный въ ученіи Православной вѣры и исповѣдавшій свои грѣхи, *присоединяемый* изъ христіанъ *иновѣрныхъ*, крещенныхъ и мvропомазанныхъ, или *возсоединяемый изъ отпадшихъ* отъ Православія въ іудейство или магометанство, приводится къ церковнымъ вратамъ, гдѣ срѣтаетъ его Церковь, поя 33 псаломъ, внушающій: *яко благъ Господь*. Здѣсь онъ подъ руководствомъ Церкви всенародно изъявляетъ свое искреннее покаяніе и желаніе обратиться отъ пути заблужденія и преклоняетъ колѣна. Церковь, при благословеніи и возложеніи руки священника на голову его, молится принять пришедшаго во св. стадо словесныхъ овецъ и украсить его славою пресвятаго имени Христа, и такимъ образомъ даетъ, или возстановляетъ попранное христіанское имя. Возставши, онъ обращается къ западу и отрицается сатаны и всѣхъ заблужденій; потомъ, обратясь къ востоку, сочетавается Христу, исповѣдуетъ Православную вѣру и произноситъ клятву въ искренности своего раскаянія и соединенія съ Православною Церковію. Послѣ сего онъ вводится во храмъ Божій, который доселѣ заключенъ былъ для него, при пѣніи псалмовъ, располагающихъ къ умиленію и упованію на неизреченное милосердіе Божіе: *помилуй мя Боже, помилуй мя, яко на тя упова душа моя* (Псал. LVI). Во храмѣ, приклонивъ

колѣна предъ св. Евангеліемъ, онъ слушаетъ псалмы, умиленно произносимые Церковію: *помилуй мя, Боже, по велицѣй милости твоей* (Псал. L): *Господи, да не яростію твоею обличиши мене* (Псал. XXXVII). *Господи услыши молитву мою, внуши моленіе мое во истинѣ твоей* (Псал. CXLII). По окончаніи псалмовъ Церковь молится возжечь въ немъ искру спасительнаго Крещенія, лежащую въ душѣ его. Наконецъ, приклонивъ колѣна, онъ пріемлетъ отъ Церкви разрѣшеніе на общеніе съ вѣрными.

Чинъ присоединенія *совратившихся въ расколъ* нѣсколько короче и отличнѣе отъ чина возсоединенія отпадшихъ въ іудейство или магометанство. Обращающійся изъ раскола къ Православной Церкви предварительно испытывается въ истинѣ раскаянія, наставляется въ вѣрѣ Православной, въ постѣ и молитвѣ приготовляется къ исповѣданію грѣховъ; исповѣдается и принимаетъ епитимію за отступничество; приводится также къ дверямъ храма Божія и, по руководству ея, всенародно изъявляетъ свое искреннее желаніе соединиться съ нею. При благословеніи и возложеніи руки священника на голову возвращающагося на путь спасенія, и при молитвѣ, онъ нарекается христіаниномъ Православной Церкви, проклинаетъ прежнія свои заблужденія и вводится въ храмъ, при пѣніи псалма XXVI, восхваляющаго всегдашнюю помощь Господа. Во храмѣ онъ приклоняетъ колѣна, и Церковь молится возжечь въ немъ искру спасительнаго Крещенія, лежащую въ душѣ его. Послѣ сего онъ исповѣдуетъ Православную вѣру чтеніемъ Сумвола, цѣлуетъ Евангеліе и пріемлетъ

разрѣшеніе и причисленіе къ Православной Церкви. По семъ, говорится въ чинѣ, подобаетъ ему исповѣдаться и святыхъ Христовыхъ Таинъ причаститься.

ВОСПРІЕМНИКИ.

Пріобрѣтая новыхъ членовъ царства Христова, Православная Церковь, отъ начала своего доселѣ, вводитъ ихъ въ спасительный союзъ съ Богомъ, при *воспріемникахъ* (ἀνάδοχοι), которые должны поручиться предъ Церковію за вѣру вступающаго ([1]) и воспринять его въ свое попеченіе для утвержденія его въ вѣрѣ. О воспріемникахъ, бывшихъ въ первыя времена Христіанства, упоминаютъ Діонисій Ареопагитъ ([2]), Тертулліанъ ([3]), Бл. Августинъ и другіе. О священной обязанности воспріемниковъ, состоящей въ поручительствѣ за вѣру вступающихъ и въ попеченіи объ утвержденіи ихъ въ правой вѣрѣ и непорочной жизни, такъ говоритъ Тертулліанъ: «*Воспріемники* обязаны пещись о Крещеніи дѣтей своихъ, и къ принятію Крещенія приготовить ихъ наставленіемъ въ начаткахъ христіанской вѣры, быть ихъ руководителями въ вѣрѣ и поведеніи; вообще должны отвѣчать предъ Богомъ и Церковію за спасеніе духовныхъ чадъ своихъ» ([4]). Бл. Августинъ говоритъ: «всѣхъ мужей и женъ, кои духовно приняли дѣтей отъ св. купѣли, я убѣждаю помнить, что они сдѣ-

---

([1]) 54 прав. кареагенск. Собора.
([2]) Въ церкови. Іерархіи гл. 2.
([3]) Въ книгѣ о Крещеніи, 18.
([4]) Въ книгѣ о Крещеніи.

лались поручителями предъ Богомъ за вѣру своихъ крестниковъ и посему убѣждаю всегда заботиться о духовныхъ дѣтяхъ съ истинною любовію и внушать имъ, чтобы они хранили чистоту и цѣломудріе, чтобы обуздывали языкъ отъ злорѣчія и лжи, не пѣли срамныхъ и сладострастныхъ пѣсенъ, не превозносились, не завидовали, не таили въ сердцѣ своемъ гнѣва и ненависти, не наблюдали примѣтъ, никогда не дѣлали ни себѣ ни другимъ привѣсокъ и волшебныхъ знаковъ, удалялись отъ ворожей, какъ слугъ діавола, сохраняли каѳолическую вѣру, чаще ходили въ церковь и, не занимаясь разговорами, внимательно слушали Божественныя чтенія, принимали странныхъ и умывали ноги ихъ по примѣру того, что для нихъ самихъ сдѣлано въ Крещеніи, хранили миръ и сами прекращали ссоры другихъ, священникамъ и родителямъ оказывали честь съ искреннимъ уваженіемъ» (¹).

На важную, священную обязанность Воспріемниковъ указываютъ всѣ обычаи и постановленія Православной Церкви относительно ихъ. Подобно плотскимъ родителямъ Воспріемники бываютъ двое. Но «довлѣетъ и единъ Воспріемникъ для младенца пола мужескаго, и едина Воспріемница для младенца пола женскаго. Въ нуждѣ же смертнѣй можетъ быть Крещеніе и безъ Воспріемника» (²). О достаточности одного Воспріемника при Крещеніи упоминалъ древле

(¹) Serm. 163 de tempore.

(²) См. въ больш. Требн. гл. 5. Кормч. 8. кн. 2, гл. 50 о сродствѣ, еже отъ св. Крещенія.

Діонисій Ареопагитъ ([1]). По подобію также плотскихъ родителей и сообразно важности Таинства Воспріемники должны быть *совершеннолѣтни* ([2]). Поелику онѣ обязаны и при Крещеніи исповѣдать и въ продолженіе жизни, словомъ и примѣромъ насаждать и возращать въ своихъ крестникахъ Православную вѣру, посему Воспріемники должны быть *христіане* и преимущественно *члены Православной Церкви* ([3]), для коей они воспріемлютъ отъ купѣли, и не *зазорнаго поведенія*. «Невѣрнаго или еретика, явно отлученнаго или запрещеннаго, и народнаго крамольника, чести или ума лишенныхъ, невѣдущихъ сѵмвола вѣры, молитвъ: *Отче нашъ, Богородице Дѣво радуйся* и *десятословія,* никакоже достоитъ пріимати» ([4]). Рѣдко бываютъ также Воспріемниками отрекшіеся быть *родителями* по плоти и вообще отъ міра, — *иноки* и *инокини*, для безпрепятственнаго исполненія своихъ обѣтовъ благочестиваго уединенія ([5]); не бываютъ Воспріемниками своихъ дѣтей *родители* ([6]) и наконецъ, *супруги вмѣстѣ* Воспріемниками чужихъ дѣтей; потому

([1]) Въ Церковн. Іерархіи, гл. 2.

([2]) Опредѣл. Св. Сѵнода 1744 окт. 17, пункт. 1.

([3]) Св. Ап. прав. 45. Кормч. част. 2. гл. 50 о сродствѣ, еже отъ св. Крещенія. Также см. кн. о должн. пресвитер. гл. 3. 80. Номокан. прав. 22.

([4]) По Требнику митрополита Петра Могилы. Также Augustin. 116 serm. de tempore.

([5]) Номоканон. прав. 84. См. также въ Требникѣ митрополита Петра Могилы, о Крещеніи. Опредѣл. Свят. Сѵнода 1744, Окт. 17, пункт. 2.

([6]) Номоканона прав. 209.

что духовный союзъ не совмѣщается съ брачнымъ; иначе сей послѣдній долженъ быть запрещенъ ([1]).

Православные родители, свидѣтельствуя предъ Церковію, что они вручаютъ младенца своего христіанскому попеченію Воспріемниковъ, сохраняютъ похвальный и знаменательный обычай удаляться отъ св. купѣли, во время духовнаго рожденія младенца своего, и поручать его Воспріемникамъ, заступающимъ мѣсто родителей при Крещеніи. По совершеніи благодатнаго рожденія Воспріемники вступаютъ въ *духовное родство*, которое, по правиламъ каѳолической Церкви, считается выше плотскаго. По опредѣленію шестаго вселенскаго Собора запрещается брачный союзъ Воспріемниковъ съ воспринятыми и съ ихъ родителями ([2]). Въ послѣдствіи родство духовное простерли до 7 степени, по нисходящей только линіи ([3]). Родство духовное считается и между тѣми, кои имѣютъ одного Воспріемника ([4]). По опредѣленіямъ св. Сунода, 1810 года, согласно съ правиломъ шестаго вселенскаго Собора, родство духовное ограничено только лицами Воспріемниковъ, воспринятыхъ и родителями послѣднихъ.

Примѣч. Показывая Воспріемнику важность долга его, Православная Церковь поучительно внушаетъ ему: «благочестивый и христоименитый Воспріемникъ! благодатію и щедротами человѣколюбца Бога, хотя-

([1]) Номоканон. прав. 211.

([2]) Въ 53 правилѣ.

([3]) Кормч. гл. 48. гр. 7, ст. 28. Гл. 49. час. 2. отд. 2. Гл. 50 о родствѣ, еже отъ св. Крещенія.

([4]) Тамъже гл. 50 и Номоканон. 212.

щаго всѣмъ человѣкамъ спастися, сегодня совершилось духовное рожденіе водою и Духомъ. Во имя Всесвятыя Троицы днесь крестился новопросвѣщенный рабъ Божій и духовно родился. Изъ чада тьмы онъ сдѣлался чадомъ свѣта, изъ чада гнѣва—чадомъ благодати Божіей, переселился изъ страны сѣни смертной въ страну жребія Святыхъ во свѣтѣ, и въ книгѣ жизни написанъ. Посему веселятся въ Церкви торжествующей св. Ангелы, имѣющіе великую радость и о единомъ грѣшникѣ кающемся, созерцая человѣка, сопричисляемаго къ лику ихъ, въ восполненіе падшихъ изъ нихъ. Радуемся и мы въ Церкви воинствующей, что къ истинной Лозѣ, которая есть Христосъ Господь, привилась новая вѣтвь, дабы оживленная тукомъ благодати Его, принесла плоды добродѣтелей. Особенно-же твоему благочестію прилично веселиться, потому что ты при Божественной купѣли сдѣлался духовнымъ отцемъ этой духовной вѣтви, — этого сына благодати, коему нынѣ благодатно сталъ отцемъ Господь, живый на небеси. Тебѣ, духовному отцу, должно знать, что ты во всю жизнь свою обязанъ хранить отеческую любовь къ своему духовному сыну, Богомъ тебѣ данному. И когда Господь поможетъ ему стяжать благое употребленіе ума: ты обязанъ наставлять его въ вѣрѣ Православно-каѳолической и въ жизни достойной званія христіанскаго. Какъ нынѣ просвѣщенный зарями благодати, онъ преданъ чрезъ духовное рожденіе въ твои руки: такъ не омраченный да предстанетъ онъ и въ будущей жизни Отцу небесному; и какъ днесь чистъ и паче снѣга убѣленъ въ душѣ, вышелъ онъ изъ бани

пакибытія, такъ непороченъ и неочерненъ злыми дѣлами да предстанетъ онъ по смерти Судіи нелицепріятному, хотящему воздать каждому по дѣламъ. Твоими устами радостно отрекся онъ сатаны и всѣхъ дѣлъ его, и благодатію духовнаго рожденія, усыновленъ Творцу всѣхъ и Богу и содѣлался членомъ Христовой Церкви: такъ во всѣ дни жизни своей да пребудетъ онъ въ единствѣ вѣры нераскольно отъ Церкви и неизмѣнно въ благодати усыновленія Богу; да не обратится никогда на дѣла сатаны лукаваго. Какъ воинъ Христовъ, печатію дара Духа Святаго утвержденный на духовную брань, да явится онъ, Господнимъ пособіемъ, крѣпкій разрушитель всѣхъ козней сатаны. Послѣ сихъ Богоугодныхъ подвиговъ да пріиметъ онъ отъ Подвигоположника награду въ царствіи небесномъ. За любовь къ духовному сыну своему ты будешь возлюбленъ Отцемъ Небеснымъ, Который есть любы (¹).

Не только Воспріемникамъ, но и всѣмъ рожденнымъ и воспитаннымъ въ Православной вѣрѣ вмѣняется Церковію и гражданскимъ закономъ въ обязанность наблюдать за поступками новообращенныхъ къ Православію изъ язычниковъ, магометанъ и евреевъ. И если будетъ замѣчено, что кто-либо изъ нихъ живетъ не такъ, какъ надлежитъ правовѣрному, и въ церковь не ходитъ и иновѣрческихъ обычаевъ держится: то законъ предписываетъ, таковыхъ въ

(¹) Сіи поучительныя слова сокращенно взяты изъ увѣщанія къ Воспріемнику, напечатаннаго въ большомъ Требникѣ, въ главѣ 9.



началѣ увѣщевать, а буде не послушаютъ, объявлять объ нихъ приходскимъ священникамъ ([1]).

МЕТРИЧЕСКІЯ КНИГИ.

Имена вступающихъ въ Прав. Церковь вмѣстѣ съ именами родителей и воспріемниковъ вносятся въ книгу, которая составляетъ первую часть такъ называемыхъ *метрикъ* или метрическихъ приходскихъ книгъ (*метрика* metricula роспись). Первая часть этой книги въ значеніи гражданскомъ составляетъ главное доказательство вѣроисповѣданія, происхожденія, имени и лѣтъ жизни. Посему метрическое свидѣтельство требуется при доказательствѣ правъ на наслѣдство, при поступленіи въ училище и вступленіи въ бракъ, въ дѣлахъ тяжебныхъ и проч.

Первоначальное происхожденіе метрикъ имѣло смыслъ церковный. Нѣкогда имена Іудеевъ, избавленныхъ отъ рабства египетскаго, внесены были въ книгу, какъ свидѣтельствуетъ Моисей, говоря: *и нынѣ, аще убо оставиши имъ грѣхъ ихъ, остави: аще же ни, изглади мя изъ книги твоея, въ нюже вписалъ еси. И рече Господь къ Моисею: аще кто согрѣши предо мною, изглажу его изъ книги моея* (Исх. XXXII, 32 33). О таковой книгѣ живыхъ многократно упоминаетъ Священное Писаніе, особенно въ смыслѣ духовномъ, — въ смыслѣ завѣта съ Богомъ, и причисленія къ Церкви Божіей и лику блаженныхъ на небеси. Такъ Пророкъ Давидъ говоритъ: *въ книзѣ*

([1]) Свода Россійскихъ законовъ 1842 года, томъ 14, ч. 4, ст. 62.

твоей вси напишутся (Псал. CXXXVIII, 16): *да потребятся отъ книги живыхъ, и съ праведными да не напишутся* (Псал. LXVIII, 29). Самъ Іисусъ Христосъ говоритъ ученикамъ своимъ: *радуйтеся, яко имена ваша написана суть на небесѣхъ* (Лук. X, 20). У древнихъ христіанъ *Метрическія книги*, назывались *священнымъ памятникомъ и спискомъ просвѣщаемыхъ* ([1]). Сіи книги въ смыслѣ церковномъ свидѣтельствуютъ о священныхъ и высокихъ нашихъ обѣтахъ служенія Богу и Господу нашему Іисусу Христу, данныхъ родителями, воспріемниками и вступившими въ Церковь, и служатъ утѣшительнымъ залогомъ непрестанныхъ молитвъ Церкви о вѣрныхъ, пріявшихъ ихъ въ свое попеченіе. «Присовокупи свое имя, говоритъ св. Василій Великій, припишись къ Церкви. Впишись въ эту книгу, чтобы тебя включили въ горнюю» ([2]).

Нѣкогда на страшномъ судѣ книги обѣтовъ разгнутся и, подобно письменамъ на судѣ гражданскомъ, будутъ, какъ говоритъ св. Златоустъ ([3]), служить уликою и обвиненіемъ противъ нарушающихъ св. обѣты завѣта съ Богомъ. Св. Кириллъ іерусалимскій говоритъ ([4]): «да не услышитъ кто-нибудь изъ тѣхъ, коихъ имена внесены въ списокъ званныхъ: *друже, како вшелъ еси сѣмо, не имый одѣянія брачна* (Мат. XXII, 12). Да сподобитъ Богъ вступившаго въ Цер-

([1]) Въ церковн. Іерархіи о таинствѣ св. Крещенія. Въ предогласительн. поученіи св. Кирилла іерусалимскаго § 1, 4, 13.

([2]) Въ XIII бесѣдѣ о принятіи Крещенія.

([3]) Въ 1 словѣ на Пятьдесятницу.

([4]) Въ III огласительн. поученіи, 1.

ковь украшаться не именемъ только христіанскимъ, но и жизнію, и услышать: *дабрый рабе, благій и вѣрный, о малѣ былъ еси вѣренъ, надъ многими тя поставлю: вниди въ радость Господа твоего* (Мат. XXV, 21).

ТАИНСТВО СВ. ПРИЧАЩЕНІЯ.

Вступленіе вѣрующихъ въ благодатное общеніе съ Православною Церковію запечатлѣвается высочайшимъ таинствомъ св. Причащенія, котораго они по правиламъ Апостольской Церкви (¹), тотчасъ по вступленіи въ нее, удостоиваются. По плотскомъ рожденіи, коимъ сообщается человѣку жизнь, новорожденный тотчасъ чувствуетъ нужду въ пищѣ и начинаетъ питаться, и тѣмъ содѣйствуетъ продолженію своей жизни и укрѣпленію силъ. Такъ, по духовномъ возрожденіи и обновленіи, вѣрующій тотчасъ имѣетъ нужду въ духовной пищѣ и начинаетъ вкушать ее въ таинствѣ св. Причащенія, для продолженія благодатной жизни во Іисусѣ Христѣ. Нѣкогда избавленіе древняго Израиля отъ рабства египетскаго сопровождалось радостнымъ вкушеніемъ пасхи, и ядепіемъ манны въ продолженіе странствованія по пустынѣ; такъ нынѣ избавленіе отъ грѣха въ таинствѣ Крещенія запечатлѣвается радостнымъ вкушеніемъ истинной пасхи Христовой, и истинной манны въ продолженіе странствованія нашего по пустынѣ міра; ибо пасха и манна наша собственно есть Христосъ, за насъ закланный (1 Кор. V, 7). Вкушеніе сей пасхи и

(¹) Номоканона прав. 207 и 208.

манны, сохраняющее и продолжающее въ насъ жизнь духовную, есть вѣнецъ Христіанства: возрожденные купѣлію дѣлаются въ тайной вечери *божественнаго естества причастницы* (2 Петр. I, 4), — сподобляются благодатнаго тѣснѣйшаго *единенія* съ Богомъ; что и составляетъ полноту и конецъ Христіанства. Выше и вожделѣннѣе сего единенія для христіанина нѣтъ ничего уже на землѣ. Причащеніе есть предъизображеніе и предначатіе вѣчнаго блаженнаго единенія вѣрующихъ съ Господомъ, и посему есть вѣнецъ попеченія Православной Церкви о спасеніи міра. Тайну благодатнаго единенія вѣрующихъ съ Богомъ въ таинствѣ св. Причащенія Господь Самъ изображаетъ, говоря: *ядый мою плоть, и піяй мою кровь, во мнѣ пребываетъ и азъ въ немъ* (Іоан. VI, 56). И какъ Богъ есть вѣченъ, то и единеніе съ нимъ въ таинствѣ бываетъ для вѣчной блаженной жизни. *Азъ есмь хлѣбъ животный, иже сшедый съ небесе,* глаголетъ Господь: *аще кто снѣсть отъ хлѣба сего, живъ будетъ во вѣки: и хлѣбъ, его же азъ дамъ, плоть моя есть, юже азъ дамъ за животъ міра. Аще не снѣсте плоти Сына человѣческаго, ни піете крове его, живота не имате въ себѣ. Плоть бо моя истинно есть брашно, и кровь моя истинно есть питво. Якоже посла мя живый Отецъ, и азъ живу Отца ради: и ядый мя, и той живъ будетъ мене ради. Ядый хлѣбъ сей, живъ будетъ во вѣки* (Іоан. VI, 51—58). *Плоть* Христа *не видѣ истлѣнія* (Дѣян. II, 31), и Сынъ человѣческій содѣлался *начатокъ, перворожденъ изъ мертвыхъ* (Кол. I, 18): такъ Тѣло и Кровь Христа въ пріемлющихъ съ вѣрою, какъ

сѣния и начатокъ вѣчной жизни, не увидятъ истлѣнія но воскресятъ ихъ въ опредѣленное Богомъ время; ибо Господь говоритъ: *ядый мою плоть, и піяй мою кровь, имать животъ вѣчный, и азъ воскрешу его въ послѣдній день.* По словамъ Ап. Павла, *малъ квасъ все смѣшеніе кваситъ* (1 Кор. V, 6). Малая часть яда, принятая человѣкомъ, заражаетъ и мертвитъ все его тѣло; ядъ грѣха отъ одного члена человѣчества разлился во всемъ тѣлѣ онаго и смертоносно заразилъ весь составъ его: тѣмъ могущественнѣе животворящее и пречистое Тѣло и Кровь Христа, достойно пріемлемыя вѣрующими, яко истинный источникъ жизни и безсмертія, преобразятъ и оживотворятъ тѣло и кровь ихъ, растлѣнныя грѣхомъ, и содѣлаютъ снова чистыми и нетлѣнными, каковымъ первозданный человѣкъ вышелъ изъ рукъ Создателя и былъ до грѣха (1 Кор. XV, 54). Такимъ образомъ вѣнецъ возсозданія человѣка, вступившаго въ Православную Церковь, есть вѣчная его жизнь и радость. Предъизображеніемъ и предначатіемъ вѣчной и блаженной жизни въ великомъ таинствѣ Причащенія запечатлѣвается и совершается вступленіе въ Церковь Православную.

Подобно тѣлесной пищѣ, которую пріемлетъ каждый живущій человѣкъ отъ самаго рожденія своего, Православная Церковь съ радостію подаетъ духовную пищу каждому духовно-ожившему и вступившему въ общеніе съ нею — взрослому и младенцу, поступая въ семъ *сообразно съ милосердіемъ Господа,* никому невозбраняющаго приходить къ Нему, — ни взрослымъ, ни дѣтямъ, и пользоваться Его дарами. Нѣкогда вмѣстѣ

со взрослыми питались и дѣти отъ манны, бывшей прообразованіемъ истинной манны, т. е. Тѣла и Крови Христовыхъ (Іоан. VI, 55, 49). Равно вмѣстѣ со взрослыми питались дѣти отъ пяти и семи хлѣбовъ, которые служатъ также живымъ предъизображеніемъ таинства св. Причащенія, подаемаго милосердымъ Господомъ послѣдователямъ Его по пустынѣ міра, для продолженія и укрѣпленія духовной ихъ жизни на земномъ странствіи (Іоан. VI, 27), ежедневно подаемаго многимъ и не оскудѣваемаго, подобно пяти хлѣбамъ, отъ коихъ — *взяша избытки укрухъ двонадесять коша исполнь*, или семи хлѣбамъ, отъ коихъ *взяша избытки укрухъ, седмь кошницъ исполнь*. Нетолько прообразованіями Господь показалъ, что Тѣло и Кровь Его должны быть пріемлемы всѣми вѣрующими—взрослыми и младенцами, но и говоря о таинствѣ Тѣла и Крови Своея, Господь призываетъ къ нему всѣхъ, безъ исключенія. Ибо Онъ говоритъ: *пріимите, ядите: сіе есть тѣло мое*; *піите отъ нея вси*; *сія есть кровь моя*, и угрожаетъ вѣчною погибелью непричащающимся: *аще не снѣсте плоти Сына человѣческаго, не піете крови его, живота не имате въ себѣ* (Іоан. VI, 53). Исполняя волю милосердаго Господа, Православная Церковь отъ начала своего причащаетъ св. Христовыхъ таинъ — всѣхъ взрослыхъ и младенцевъ, слѣдуя въ этомъ *примѣру* и *первенствующей* Церкви. Въ постановленіяхъ Апостольскихъ о Причащеніи говорится: «да пріобщается епископъ, потомъ пресвитеры и діаконы и ѵподіаконы и чтецы и пѣвцы и аскеты (ἀσκηταί, ascetici), и изъ женъ діакониссы и дѣвы и вдовицы: по-

слѣ *дѣти* (παιδία) и весь народъ по порядку ([1]). О Причащеніи дѣтей въ первенствующей Церкви свидѣтельствуетъ Діонисій Ареопагитъ ([2]). Бл. Августинъ говоритъ: «послушаемъ Господа, говорящаго хотя не о таинствѣ св. купѣли, но о таинствѣ св. трапезы Своей, къ которому приступаетъ только правильно-крещенный: *аще не снѣсте плоти Сына человѣческаго, ни піете крове Его, живота не имате въ себѣ* (Іоан. VI, 53). Уже-ли и при семъ кто-нибудь скажетъ, что эта мысль не относится къ дѣтямъ, и что они безъ Причащенія сего Тѣла и Крови могутъ имѣть жизнь въ себѣ» ([3]). Вообще, пріобщать дѣтей есть древній обычай Вселенской Церкви.

Примѣч. Этотъ обычай древней Вселенской Церкви и на западѣ, гдѣ онъ нынѣ измѣненъ, особенно въ Галліи, сохранялся до XII и XIII вѣка, какъ свидѣтельствуетъ западный церковный писатель Бона (Rerum liturgicarum lib. II, cap. 19), который приводитъ много доказательствъ въ защищеніе православнаго обычая пріобщать дѣтей. А Бингамъ (Antiquit. ecclesiastic. VI, стр. 397, слѣдующ.) доказываетъ, что этотъ обычай еще долѣе сохранялся въ Германіи, Швейцаріи и Лотарингіи.

([1]) Кн. VIII, гл. 13.
([2]) О церковн. Іерархіи, гл. VII, § 11.
([3]) De peccatorum meritis, et remissione, et de Baptismo parvulorum, lib. I, cap. 20.

II.

ПОПЕЧЕНІЕ

ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ

О ВСТУПИВШИХЪ ВЪ НЕЕ.

О вступившихъ въ благодатный завѣтъ съ Богомъ для вѣчной, блаженной жизни, Православная Церковь имѣетъ непрестанное попеченіе, дабы спасительный союзъ ихъ пребылъ нерушимъ, жизнь духовная, вѣчная и блаженная постепенно возрастала и утверждалась. Ибо обновленіе естества человѣческаго, начатое купѣлію, хотя достаточно для спасенія нашего; но своей полноты и совершеннаго освобожденія отъ грѣха и тлѣнія обновленный христіанинъ достигнетъ вмѣстѣ со всею природою, *когда будетъ небо ново и земля нова* (Апок. XXI, 1). До сего-же всеобщаго преображенія, на тлѣнной землѣ и въ тлѣнномъ тѣлѣ человѣческомъ будетъ еще обнаруживаться грѣхъ, или, какъ онъ называется въ молитвѣ св. Церкви, *сѣмя тли* (¹), и расти вкупѣ со пшеницею до буду-

(¹) Въ молитвѣ св. Антіоха на сонъ грядущимъ.

щей, окончательной жатвы. *Аще речемъ, яко грѣха не имамы, себе прелщаемъ и истины нѣсть въ насъ* (1 Іоан. I, 8). И такъ до совершенной побѣды надъ грѣхомъ и до вступленія въ Церковь небесную, торжествующую, Православная Церковь подаетъ вѣрующимъ, — *яко добрымъ воинамъ Христовымъ* (2 Тим. II, 3), постоянную помощь — побѣждать грѣхъ, возникающій и царствующій *въ мертвеннѣмъ* нашемъ *тѣлѣ* (Рим. VI 12) *и противу воюющъ закону ума* нашего (Рим. VII, 23), и обновлять единеніе съ Богомъ. Ибо *благодать* Божія *довлѣетъ* вѣрующему *для* побѣды надъ грѣхомъ: *сила бо* Божія *въ немощи совершается* (2 Кор. XII, 9).

Какъ вступленіе въ завѣтъ съ Богомъ начинается покаяніемъ и Крещеніемъ, и совершается Причащеніемъ, такъ обновленіе сего завѣта въ продолженіе жизни совершается таинствами Покаянія и Причащенія; къ чему приготовленіемъ служатъ поученія, молитва и постъ. Посему Церковь Православная вступившихъ въ общеніе ея непрестанно блюдетъ отъ зла и охраняетъ союзъ ихъ съ Богомъ *молитвою, поученіями, постомъ, покаяніемъ* и *причащеніемъ*. Сіи предметы составляютъ кругъ общественнаго Богослуженія, которымъ Православная Церковь духовно и постоянно руководствуетъ вступившихъ въ нее.

Молитвы Православной Церкви для вступившихъ въ нее.

Искореняя терніе грѣха, которой заглушаетъ въ насъ сѣмя святой и духовной жизни и разрушаетъ наши обѣты служенія Богу, Православная Церковь своими *молитвами* отвлекаетъ вѣрующихъ отъ опаснаго дружества съ міромъ и невидимо содѣйствуетъ ослабленію соблазнительныхъ узъ съ нимъ. Ибо молитвами своими Церковь возноситъ отъ земли на небо мысли и сердца вѣрующихъ и низводитъ на нихъ благодать Божію (Лук. XI, 13), располагающую человѣка и содѣйствующую ему къ святой и блаженной жизни. Такимъ образомъ Православная Церковь своими молитвами руководствуетъ вѣрующихъ и облегчаетъ имъ путь къ покаянію и обновленію единенія съ Тріvпостаснымъ Богомъ. Молитвы свои, при шествіи вѣрующихъ по пути покаянія и духовнаго обновленія, она возноситъ къ *Господу*, Пресвятой *Богородицѣ* и *Святымъ*.

МОЛИТВЫ ГОСПОДУ.

Въ молитвахъ къ Богу Тріединому, благоговѣйно созерцая непостижимую тайну Его Божества трисіятельнаго и Его благопромышленія о мірѣ, Церковь воспѣваетъ (¹) безначальное и вѣчное Божество, все наполняющее своимъ присутствіемъ, особенно благодатное снисхожденіе Божіе къ человѣчеству въ раз-

(¹) См. службу Господу въ общей Минеи.

личныхъ и многократныхъ явленіяхъ и знаменіяхъ, сообразно человѣческой немощи, какъ-то: въ видѣніи тверди небесной, въ облакѣ, въ пламени огненномъ, во тмѣ, мракѣ, бурѣ, гласѣ и проч. и особенно въ образѣ и подобіи человѣческомъ ([1]). Славословитъ Господа, вступившаго прежде воплощенія Своего въ завѣтъ съ человѣками и давшаго имъ законъ свой, внушая, что Богъ есть ревнитель, творящій тысящами милость любящимъ Его и хранящимъ заповѣди Его, что Онъ есть единъ, и для нашего блага надобно Его единаго бояться, Ему единому служить, къ Нему единому прилѣпляться, именемъ Его единаго клясться. Къ явленію Господа во плоти главнымъ образомъ относились пророческія предсказанія. Безначальный начался, Слово воплотилось, Богъ содѣлался человѣкомъ, вочеловѣчился — не премѣненіемъ естествъ, но соединеніемъ во ѵпостаси. Воплощенный сталъ сугубъ естествомъ но не ѵпостасію; явился совершенъ въ Божествѣ и человѣчествѣ; сталъ Единъ въ двухъ совершенныхъ естествахъ, нераздѣльно познаваемый, хотѣніемъ и дѣйствіемъ по обоимъ существамъ ([2]). Родившись безсѣменно, Онъ плотію показался безъ истлѣнія. Въ своемъ воплощеніи Онъ явилъ нашу нищету и богатство своего милосердія: ибо Онъ сдѣлался человѣкомъ, чтобы человѣка соединить съ Богомъ; явился на спасеніе и обновленіе міра, призывая всѣхъ къ покаянію и спасенію. Пришелъ на землю, — да свой паки обновитъ образъ въ человѣкѣ, истлѣвшій страстьми и яко заблудшее обрѣтъ овча, на рамо воспріимъ, къ Отцу принесетъ, съ небесными

([1]) См. притчи праздникамъ Господнимъ въ общей Минеи.
([2]) Богородиченъ 6 гласа.

совокупитъ Силами и спасетъ міръ ([1]). Пришелъ на землю спасти міръ, какъ Царь новаго Сіона, и опять пріидетъ во славѣ судить живыхъ и мертвыхъ.

МОЛИТВЫ ПРЕСВЯТОЙ БОГОРОДИЦѢ И СВЯТЫМЪ.

Православная Церковь руководствуетъ вѣрующихъ прославлять, призывать и благодарить, вкупѣ съ Господомъ, Пресвятую Богородицу и Святыхъ, и тѣмъ научаетъ насъ — творить *угодное* Богу и воздавать *должное* богоподобнымъ и благотворнымъ для насъ совершенствамъ ихъ. Честь, воздаваемая Святымъ, относится къ Самому Богу. Ибо подвигами вѣры и любви христіанской Святые очистились, приблизились къ Богу и содѣлались высокими участниками Его благодати, Его присносущнаго свѣта и славы. Слово Божіе говоритъ о Святыхъ: *дивенъ Богъ во Святыхъ своихъ* (Псал. LXVII, 36). Самъ Господь называетъ Святыхъ обителями Св. Троицы (Іоан. XIV, 23): другами своими (Іоан. XV, 14.), своими возлюбленными участниками своей Божественной славы (Іоан. XVII, 22-23. Мат. XIII, 43. Апок. III, 21), *ихже не бѣ достоинъ весь міръ* (Евр. XI, 38).

Достойные почитанія по приближенію своему къ Приснопокланяемому и по Его благодати, въ нихъ пребывающей и дѣйствующей, Святые достойны славы и по той спасительной помощи, какую они оказываютъ вѣрующимъ и своею *праведностію*, ради коей Господь милуетъ цѣлые города (Быт. XVIII, 23—32), и своими благодатными *дарами на пользу* нашу

([1]) Богородиченъ 4 гласа.



(1 Кор. XII, 7), — дарами премудрости, разума, вѣры, исцѣленій, чудотвореній, пророчества, различенія духовъ, глаголанія на разныхъ языкахъ (1 Кор. XII, 8—10); своими *молитвами* за насъ, восходящими къ престолу Божію (Апок. VIII, 4), и своими дивными *явленіями* (Мат. XXVII, 52—53), и своими многоцѣлебными *мощами* (4 Цар. XIII, 21), и своими *главотяжами* и *убрусцами* (Дѣян. XIX, 12), и своими явленными и чудотворными *иконами* и христіанскимъ назидательнымъ *примѣромъ* своей св. жизни для всякаго возраста, пола и званія.

Почитаніе Святыхъ въ Церкви Православной не есть мертвый звукъ или вопль, ни кѣмъ неслышимый и не видимый, кромѣ самихъ чтителей. Нѣтъ, Святые *знаютъ* нужды вѣрующихъ. По ученію св. Отцевъ Церкви, *Святые* суть посредники о насъ предъ Богомъ не только здѣсь, во время пребыванія своего съ нами, но еще болѣе по смерти, когда они по разрушеніи зерцала, на которое указываетъ Апостолъ (1 Кор. XIII, 12), во всей ясности созерцаютъ Пресвятую Троицу и безпредѣльный свѣтъ Ея. Пророки, будучи еще въ смертномъ тѣлѣ, видѣли предметы небесные; почему и предсказывали будущее: такъ точно Ангелы и Святые, которые содѣлались какъ-бы Ангелами и, при безпредѣльномъ свѣтѣ Божіемъ, видятъ всѣ наши потребности и нужды (¹).

И такъ Православная Церковь, подобно благоустроенному обществу, достойно отличающему заслуги гражданъ своихъ, прославляетъ Святыхъ, которые и

(¹) 8 членъ изложенія Прав. исповѣданія Восточнокаѳоличесой вѣры.

во время земной жизни своей и по смерти, содѣйствуютъ распространенію вѣры и благочестія. Если святость есть высокое, Богоподобное совершенство, побѣждающее законы естества для славы Божіей и блага вѣрующихъ; то можно-ли не чтить ее, не поступая вопреки волѣ Божіей и здравому смыслу, благоговѣющему предъ совершенствами?

Дни Богослуженія въ честь Св. человѣковъ.

Богослуженіе въ честь Св. человѣковъ Православная Церковь совершаетъ большею частію во дни блаженной ихъ кончины, а св. Ангеламъ и нѣкоторымъ изъ Св. человѣковъ — при воспоминаніи ихъ особенныхъ явленій и чудотвореній. Только Божіей Матери и Предтечѣ Церковь празднуетъ и во дни ихъ зачатія и рожденія для временной жизни. Дни кончины Св. человѣковъ знаменательно называются въ Православной Церкви *преставленіями*. Это показываетъ, что временная смерть праведниковъ, которые по Писанію *во вѣки живутъ*, есть собственно переходъ или рожденіе для новой, вѣчной, блаженной жизни.

МОЛИТВЫ ПРЕСВЯТОЙ БОГОРОДИЦѢ.

Побуждая воздавать достойное почитаніе Святымъ, Православная Церковь научаетъ насъ — различать и относить *одно* къ Матери Бога Слова, а *другое* къ прочимъ Святымъ — Ангеламъ и человѣкамъ. Пресвятую Дѣву Марію Церковь прославляетъ выше всѣхъ Святыхъ, не только человѣковъ, но и Ангеловъ, величая ее *честнѣйшею Херувимовъ и славнѣйшею*

безъ сравненія Серафимовъ. Ибо она, по качеству Божіей Матери, особенно послужила спасенію міра и стоитъ на высшей степени приближенія къ Богу; и потому Церковь, какъ пишутъ Православные восточные патріархи ([1]), *чтитъ ее болѣе, нежели рабу Божію*; поелику Богородица, хотя есть во истину раба единаго Бога, но она есть и Матерь плотски-родившая единаго отъ Троицы.

Святая слава Дѣвы Богоматери была предсказана и предъизображена Словомъ Божіимъ, и по рожденіи ея началась почти съ первыхъ дней житія ея на землѣ. Ветхозавѣтная Церковь ввела трехлѣтнюю Богоотроковицу, какъ одушевленный храмъ Божій, во Святое Святыхъ, куда входилъ только одинъ первосвященникъ, и притомъ однажды въ годъ. Архангелъ Гавріилъ, принесшій Дѣвѣ радостную вѣсть о воплощеніи отъ нея Спаса, нарекъ ее *благодатною и благословенною въ женахъ.* Ея родственница, праведная Елизавета, при приближеніи къ ней Благодатной Дѣвы, исполнясь Св. Духа, первая назвала ее *Матерью Господа*. При семъ свиданіи, сама Пресвятая Дѣва Марія, движимая Духомъ Святымъ, прорекла о себѣ: *себо отнынѣ ублажатъ мя вси роди. Блаженно чрево, носившее тя, и сосца, яже еси ссалъ,* восклицали Господу, слушавшіе Его спасительное ученіе и видѣвшіе Его Божественныя чудеса (Лук. XI, 27). По успеніи Богоматери, святая слава ея распространялась въ мірѣ съ расширеніемъ предѣловъ Христовой Церкви. О высокомъ почтеніи первыхъ христіанъ къ Божіей Матери свидѣтельствуютъ въ

([1]) Тамъ-же вопросъ и отвѣтъ 3.

своихъ твореніяхъ писатели Церкви всѣхъ вѣковъ ([1]). Ереси Арія, Павла самосатскаго, Несторія и иныхъ, уничижавшія Божество Спасителя и побуждавшія пастырей Церкви къ раскрытію Православнаго ученія о Божествѣ Его, содѣйствовали и къ возвеличенію славы Богоматери.

Св. отцы, противополагая Евѣ Пресвятую Дѣву, прославляютъ ее *честнѣйшею Херувимовъ, Богородицею, благодатною, преблагословенною, до рождества, въ рождествѣ и по рождествѣ Дѣвою, нескверною, пречистою* ([2]) и проч. Древніе Православные христіане, подобно нынѣшнимъ, прибѣгали къ Пресвятой Дѣвѣ Маріи, *яко къ нерушимѣй стѣнѣ и предстательству*. Многія молитвы къ Богоматери, составленныя во славу ея въ IV и V вѣкахъ, и нынѣ читаются Церковію въ наше руководство, назиданіе и освященіе. Изъ писателей V вѣка видно, что тогда общественное Богослуженіе оканчивалось, — какъ и нынѣ, призываніемъ, Богородицы. Древле примѣромъ ея равноангельской жизни укрѣплялись въ своихъ подвигахъ благочестія дѣвственники и дѣвственницы ([3]). Кромѣ того древніе христіане, со временъ Апостольскихъ, свое глубокое благоговѣніе къ Матери Божіей выражали посвященіемъ ей храмовъ

([1]) Напр. 2 вѣка св. Ириней adversus haeres. lib. 111, cap. 21, lib. V, cap. 19. 3 вѣка Оригенъ, на свидѣтельство коего указуетъ Сократъ въ своей исторіи кн. VII, гл. 32.

([2]) Напр. св. Аѳанасій Великій въ словѣ на Благовѣщеніе Богородицы. Св. Григорій Богословъ въ XXXVIII словѣ. Augustin. XV, XVIII, sermon. de tempore. Сократ. истор. кн. VII, гл. 32, и другіе.

([3]) Кирилла іерусалимскаго огласитель. поучен. XII, § 33, 34.

и городовъ и почитаніемъ священныхъ ея одеждъ и изображеній ([1]).

Въ общемъ Богослуженіи, нынѣ совершаемомъ въ честь Богородицы, Православная Церковь величаетъ ее подобно древнимъ св. отцамъ и писателямъ. По ея хвалебнымъ пѣснопѣніямъ ([2]), Пресвятая Дѣва Богородица есть пучина чудесъ, высшая всѣхъ твореній, на небесахъ благословенная и на землѣ славословимая. Она избрана Матерью Бога Слова потому, что одна изъ всѣхъ имѣла несравненную святость и чистоту ([3]). Матерь Бога Слова прообразовали предреченія и гаданія Пророковъ и прообразованія закона ([4]). На сіи прообразованія указываютъ древніе св. отцы, какъ то: въ III вѣкѣ Григорій неокесарійскій и чудотворецъ въ словѣ на день Благовѣщенія; въ IV вѣкѣ Григорій нисскій въ словѣ на день рождества Христова; въ V — Θеодотъ, епископъ анкирскій, въ словѣ на день рождества Христова, и Θеодоритъ въ толкованіи на книгу Исхода, въ вопросѣ и отвѣтѣ пятомъ; въ VII — Андрей критскій, въ словѣ на день рождества Богородицы; въ VIII — св. Іоаннъ Дамаскинъ въ словѣ на день рождества Богородицы и въ III словѣ на день Успенія ея, и Косма маіумскій въ канонѣ на день Успенія Богородицы и проч. Согласно съ изъясненіями св. отецъ, Православная Церковь,

([1]) См. Дни Богослуженія кн. 1, издан. 4 въ честь Пресв. Богородицы.

([2]) См. общую службу Богородицѣ въ общей Минеи.

([3]) Богородиченъ въ службѣ Пророку, по 9 пѣсни въ общей Минеи.

([4]) См. 5 пѣснь ирмосовъ на праздн. Благовѣщенія.

созерцая въ рѣченіяхъ пророческихъ указанія на Богородицу, нарицаетъ ее *лѣствицею*, утвержденною *на земли, еяже глава досязаше до небесе* (Быт. XXVIII, 12); *чермнымъ моремъ*: «тамо Моисей, раздѣлитель воды, здѣсь-же Гавріилъ, служитель чудесе: тогда глубину шествова немокренно Израиль: нынѣже Христа роди безсѣменно Дѣва. Море по прошествіи израилевѣ пребысть не проходно: Непорочная по рождествѣ Еммануилевѣ пребысть нетлѣнна. *Руномъ*, предъизобразившимъ зачатіе и рождество Спаса отъ Приснодѣвы: ибо какъ дождь сошелъ на руно Гедеоново, такъ Слово вселилось во чрево Дѣвы, которая прозябла спасеніе міра. *Горою*, которая точитъ вѣрнымъ цѣлебную сладость (Авв. III, 3) и отъ которой неизглаголанно отсѣкся камень и сокрушилъ врата адовы (Дан. II, 34); *облакомъ, сѣнію, престоломъ Божіимъ* (Іезек. I, 20, 26); *свиткомъ* (Іезек. 2, 9), въ которомъ *перстомъ Отчимъ написася Слово безлѣтное, отъ всякаго безсловесія спасающее насъ* (¹); *вратами* (Іезек. XLIII, XLIV), *домомъ* (Притч. IX), созданнымъ Премудростію; *скиніею* и ея принадлежностями (Евр. IX) (²); *купиною*, горящею и несгараемою; ибо огнь Божества не опалилъ утробу Дѣвы: Дѣва родила и Дѣва пребыла. И такъ Пресвятая Дѣва познался матерью по выше естества, пребылаже Дѣвою выше слова и разума: и чуда рожденія

(¹) Богородиченъ въ 4 недѣлю по пасхѣ по 8 пѣсни на утрени.

(²) Богородиченъ въ службѣ Апостолу, по 3 пѣсни, въ общей Минеи. Пареміи Введенію Исх. XL, 3 Цар. VIII. Воскресной службы ирмосъ 6 пѣсни.

отъ нея Спасителя языкъ не можетъ изъяснить. Образъ рожденія непостижимъ: ибо когда хочетъ Богъ, побѣждается естества чинъ. Таинство, отъ вѣка утаенное и Ангеломъ несвѣдомое, явилось Богородицею сущимъ на землѣ. Воплощеніемъ отъ Дѣвы Сына Божія она содѣлалась новымъ раемъ для вселенной, горниломъ существа человѣческаго (¹). Ева недугомъ преслушанія вселила клятву; а Дѣва Богородица процвѣла міру благословеніе» (²).

Богородичны и Крестобогородичны.

Службу въ честь Богородицы Церковь называетъ *Богородичною*; нѣкоторыя-же изъ пѣсней въ честь ея—*Богородичными*. Въ нихъ Церковь воспѣваетъ непостижимое воплощеніе отъ нея Сына Божія. Но тѣ пѣснопѣнія, въ коихъ Божія Матерь представляется сострраждущею у креста Сыну своему Распятому, какъ предсказалъ ей Симеонъ Богопріимецъ (Лук. II, 35), — называются *Крестобогородичными*.

МОЛИТВЫ СВЯТЫМЪ.

Ликъ Святыхъ.

Кромѣ Божіей Матери, честнѣйшей Херувимовъ и славнѣйшей Серафимовъ, Православная Церковь прославляетъ Святыхъ: 1) Ангеловъ, 2) Пророковъ, 3) Апостоловъ, 4) Святителей, 5) Мучениковъ, 6) Преподобныхъ и 7) Праведныхъ.

(¹) Воскресной службы стихиры на стиховнѣ въ общей Минеи.

(²) Въ службѣ 1 сентября ирмосъ 9 пѣсни.



Ангелы.

Въ Ветхомъ и Новомъ Завѣтѣ многократно упоминается о св. Ангелахъ, въ бытіи коихъ и здравый разумъ усматриваетъ продолженіе непрерывной цѣпи творенія, премудрость и благость Зиждителя вселенной. Нѣкоторые изъ Ангеловъ, по гордости своей нераскаянно пали съ денницею (Ис. XIV, 12. Лук. X, 18) [1] во грѣхъ и стали непримиримыми врагами добра, но повинуются вѣрующимъ о имени Господнемъ. Прочіе-же, приближеніемъ къ Богу, утвердились въ добрѣ и содѣлались непреклонны ко злу, — нетлѣнны по благодати.

Имена и служенія св. Ангеловъ Писаніе указуетъ различныя. На семъ основаніи Діонисій Ареопагитъ, ученикъ Апостола Павла и первый епископъ Аѳинскій, изобразилъ св. Ангеловъ въ *девяти ликахъ*, раздѣливъ каждый ликъ на *три чина* или степени приближенія къ Богу. На первой — ближайшей къ престолу Вседержителя — изображаетъ *Серафимовъ*, *Херувимовъ* и *Престолы*; на второй: *Господства Силы* и *Власти*; на третьей: *Начала*, *Архангеловъ* и *Ангеловъ* [2].

Почитаніе св. Ангеловъ, въ образѣ коихъ Самъ Богъ многократно являлся людямъ (Быт. XVI, 7—14. Дѣян. VII, 38) и проч. — въ Церкви Божіей было всегда, отъ первыхъ временъ міра. Въ Ветхозавѣтномъ храмѣ, во Святомъ Святыхъ, по повелѣнію Божію, поставлены были золотыя изображенія Херу-

---

[1] Паремія и Евангеліе св. Ангеламъ Лук. X, 19—21.

[2] См. Дни Богослужен. част. 2. дни св. Ангеловъ.



вимовъ. Явленія св. Ангеловъ возбуждали въ людяхъ благоговѣйный трепетъ и мѣста ихъ явленій были священны (Нав. V, 14. Суд. VI, 11 — 24). Въ Апостольской христіанской Церкви, отъ начала ея доселѣ, непрерывно возносится призываніе св. Ангеловъ (¹) и воздается почтеніе имъ. Въ объясненіе почитанія ихъ лаодикійскій Соборъ, бывшій въ 364 году, 35 правиломъ внушаетъ воздавать почтеніе имъ, яко служителямъ Божіимъ. Въ IV и V вѣкахъ въ честь св. Ангеловъ созидаемы были храмы, совершаемы празднованія (²) и св. отцами произносимы слова (³). Отцами Церкви: V вѣка — Анастасіемъ, патріархомъ константинопольскимъ, VIII — Іоанномъ Дамаскинымъ, IX — Іосифомъ Студитомъ и Георгіемъ никомидійскимъ, XIII — Арсеніемъ, константинопольскимъ патріархомъ, написаны хвалебныя пѣсни св. Ангеламъ, нынѣ поемыя Церковію въ честь ихъ.

Въ Богослуженіи св. Ангеламъ Церковь называетъ ихъ *безплотными*. Существа безплотныя Зиждитель положилъ началомъ тварей, и будучи первымъ Умомъ, создалъ Божественные умы Ангеловъ, и посреди ихъ содѣлалъ первостоятелями Михаила и Гавріила. Михаилъ есть чиноначальникъ небесныхъ Силъ. Гавріилъ таинникъ воплощенія Сына Божія. Творецъ создалъ тьмы темъ небесныхъ Силъ *для славы Своей* и *для помощи человѣкамъ*. Предстоя престолу Божію, Ангельскія Силы непрестанно вопіютъ непри-

(¹) См. выше о ектеніяхъ, стр. 81.
(²) См. дни Богослуженія въ честь св. Ангеловъ, част. 2.
(³) Златоустъ въ бесѣдѣ о Серафимѣ, томъ III, и другіе.

ступному Божеству тройческую пѣснь: Святъ, Святъ, Святъ. Славя тріѵпостасную державу единаго Богоначалія, — поютъ безтѣлесными и умными устами; ибо созерцающіе Невещественнаго и осіяваемыя неприступнымъ свѣтомъ Владычней славы, должны быть невещественны. Будучи предстоятелями и пѣснопѣвцами трисолнечнаго Божества, они сами суть свѣтлѣйшіе, вторые свѣты, имѣющіе видъ огненный. Немолчно славословя Вседержителя, со страхомъ предстоя престолу величества Тріединаго, Ангелы суть также *служители* Его совѣта, низпосылаемые отъ Него человѣкамъ для возвѣщенія имъ воли Божіей (Нав. V. Суд. VI) ([1]); отъ чего они называются *Ангелами, — вѣстниками.* Исполняя повелѣнія Творца, они невещественнымъ существомъ преходятъ вселенную. «Слыша о крылахъ ихъ, говоритъ св. Василій великій, познавай Божію покровительственную силу» ([2]). Они были тайными свидѣтелями и вѣстниками вочеловѣченія, воскресенія и вознесенія Господа. Наконецъ, Ангелы суть молитвенные помощники человѣкамъ, хранители міра и Церкви, хранители всѣхъ человѣковъ и, въ особенности, служители спасенію вѣрныхъ, со времени Крещенія преданные на соблюденіе душъ и тѣлесъ ихъ. Ангелы радуются о кающихся. Храненіе рода человѣческаго Ангелами есть знакъ особеннаго благоутробія Творца и Промыслителя. При второмъ пришествіи Христовомъ Ангелы отдѣлятъ пшеницу отъ плевелъ и ввергнутъ въ пещь огненную плевелы, посѣянныя врагомъ —

([1]) Указанныя главы суть пареміи св. Ангеламъ.

([2]) Въ книгѣ III противъ Евномія.

діаволомъ и неисторгаемыя изъ земли, только по милосердію Божію, ради пшеницы (Мат. XIII, 24—36) ([1]).

Пророки.

Въ сонмѣ св. *Пророковъ* Православная Церковь ублажаетъ Богодухновенныхъ провозвѣстниковъ Откровеній ветхозавѣтныхъ, главнымъ предметомъ коихъ былъ Господь Іисусъ Христосъ, основаніе Ветхаго и Новаго Завѣта (1 Петр. I, 10—11). Не смотря на многія страданія, коимъ подвергались Пророки, будучи проповѣдниками правды и обличителями нечестія (Мат. XXIII, 30), ихъ всегда почитали какъ посланниковъ Божіихъ (Мат. XXI, 11, 26), и въ ихъ посольствѣ видѣли особенную милость Божію (Мат. XV, 31). По смерти Пророковъ древле строили имъ гробницы и памятники (Мат. XXIII, 29. Лук. XI, 47) ([2]). Тѣмъ болѣе чтитъ Пророковъ Православная Церковь. Въ IV вѣкѣ въ честь ихъ уже совершаемы были праздники и произносимы пастырями похвальныя Слова ([3]). Въ своемъ Богослуженіи въ честь Пророковъ Церковь прославляетъ ихъ, какъ писателей, освященныхъ Духомъ Божіимъ (2 Петр. 1, 20 — 21), Богодвижимыми устами, Божественными органами Духа Утѣ-

---

([1]) Евангеліе при Богослуженіи св. Ангеламъ. Прочія мысли о св. Ангелахъ извлечены изъ общей Минеи, изъ службы 6 сентября, изъ стихиръ и канона въ канонникѣ, изъ службы 8 ноября.

([2]) Евангеліе Пророкамъ.

([3]) См. дни Богослуженія въ честь св. Пророковъ, часть II.

шителя, присноударяемыми Его дѣйствіемъ и дохновеніемъ, обличителями нечестія и проповѣдниками спасенія міра. Ибо пророчество обнаруживаетъ тайны сердца человѣческаго силою обличенія и суда, и есть знаменіе невидимаго присутствія Бога всевѣдущаго (1 Кор. XIV, 25) (¹). Предочищенные отъ страстей, Пророки силою Св. Духа зрѣли будущее, пріемля отъ Всевѣдущаго образы Божественныхъ явленій, какъ въ зерцалѣ, — зрѣли будущее какъ настоящее: Богъ всевѣдущій открывалъ имъ вѣдѣніе будущаго. Говоря именемъ Господнимъ и проповѣдуя правду, они сдѣлались примѣромъ злостраданія и долготерпѣнія за правду (Іак. V, 10) (²). Сихъ злостраждущихъ проповѣдниковъ истины Церковь называетъ праведниками, которые, скончаваясь раннею смертію, ранѣе перешли на вѣчной покой. Умирая, они обличали нечестиво живущихъ. Гонители Пророковъ въ изумленіи и раскаяніи нѣкогда скажутъ: *сей бѣ, егоже имѣхомъ нѣкогда въ посмѣхъ и въ притчу поношенія. Безумніи житіе его вмѣнихомъ неистово, и кончину его безчестну. Како вмѣнися въ сынѣхъ Божіихъ, и въ святыхъ жребій его есть: убо заблудихомъ отъ пути истиннаго, и правды свѣтъ не облиста намъ, и солнце не возсія намъ* (Прем. Сол. V, 3 — 6) (³).

(¹) Апостолъ Пророкамъ.

(²) Изъ Апостола Пророкамъ.

(³) Пареміи Пророкамъ. Мысли о Пророкахъ изъ общей Минеи и изъ службы Пророку Исаіи, 9 Мая.

Апостолы, Евангелисты и Равноапостолы.

Что были Пророки въ Ветхомъ Завѣтѣ, то Апостолы въ Новомъ. *Апостолами,* то есть *посланниками,* названы ученики Іисуса Христа, которыхъ Онъ избралъ и послалъ въ міръ проповѣдать Евангеліе и истину своей проповѣди свидѣтельствовать дѣлами, чудесами и страданіями (*Лук.* IX, 1. X, 1,3). Апостолы, — при неимовѣрныхъ препятствіяхъ и со стороны *ихъ самихъ,* — людей простыхъ, бѣдныхъ неученыхъ, малочисленныхъ, гонимыхъ и мучимыхъ; и со стороны *проповѣди* ихъ, сильно вооружавшейся противъ суевѣрія и нечестія евреевъ и язычниковъ и подвергавшей Церковь Христову жесточайшимъ гоненіямъ, — въ короткое время распространившіе Христіанство во всѣхъ концахъ вселенной, непреложно свидѣтельствуютъ, что они суть непосредственные посланники Божіи, и проповѣдь ихъ, чрезъ три вѣка содѣлавшаяся господствующимъ вѣроисповѣданіемъ въ просвѣщеннѣйшей части міра, есть дивное дѣло Божіе (Дѣян. V, 36 — 39). Ибо можетъ-ли успѣть трудъ собственно человѣческій при столь кроткихъ средствахъ, которыя заповѣдалъ Господь Апостоламъ? Посылая ихъ въ міръ на проповѣдь, Онъ сказалъ имъ: *идите: се азъ посылаю вы яко агнцы посредѣ волковъ. Не носите влагалища, ни пиры, ни сапоговъ: и никогоже на пути цѣлуйте. Въ оньже аще домъ внидете, первѣе глаголите: миръ дому сему. И аще убо будетъ ту сынъ мира, почіетъ на немъ миръ*

вашъ: ащелиже ни, къ вамъ возвратится. Въ томъже дому пребывайте, ядуще и піюще, яже суть у нихъ: достоинъ бо есть дѣлатель мзды своея: не преходите изъ дому въ домъ. И во оньже аще градъ входите, и пріемлютъ вы: ядите предлагаемая вамъ: и исцѣлите недужныя, иже суть въ немъ и глаголите имъ: приближися на вы царствіе Божіе. И въ оньже аще градъ входите, и не пріемлютъ васъ, изшедше на распутія его рцыте: и прахъ прилѣпшій намъ отъ града вашего оттрясаемъ вамъ. Обаче сіе вѣдите, яко приближися на вы царствіе Божіе (¹). Апостолы въ точности исполнили заповѣдь Господа. *Мню бо,* говоритъ Ап. Павелъ, *яко Богъ ны посланники послѣднія яви, яко насмертники: зане позоръ быхомъ міру и Ангеломъ и человѣкомъ. Мы убо буи Христа ради, выже мудри о Христѣ, мы немощни, выже крѣпцы: вы славни, мыже безчестни. До нынѣшняго часа и алчемъ, и жаждемъ, и наготуемъ, и страждемъ, и скитаемся, и труждаемся, дѣлающе своими руками: укоряеми, благословляемъ: гоними, терпимъ: хулими, утѣшаемся: якоже отреби міру быхомъ, всѣмъ попраніе доселѣ* (²). О своемъ св. служеніи Апостолы говорили: *мы отъ Бога есмы: иже знаетъ Бога, послушаетъ насъ: и иже нѣсть отъ Бога, не послушаетъ насъ. О семъ разумѣемъ, яко въ немъ пребываемъ и той въ насъ, яко отъ Духа своего далъ есть намъ. И мы видѣхомъ и свидѣтельствуемъ, яко Отецъ посла Сына Спасителя міру. Иже аще исповѣсть, яко Іисусъ есть*

(¹) Изъ Евангелія Апостоламъ (Лук. X, 3—11).
(²) Изъ Апостола Апостоламъ (Кор. IV, 9—13).

Сынъ Божій, Богъ въ немъ пребываетъ и той въ Бозѣ. И мы познахомъ и вѣровахомъ любовь, юже имать Богъ къ намъ. Предохраняя вѣрующихъ отъ заблужденія, Апостолы говорили: *возлюбленніи, не всякому духу вѣруйте, но искушайте духи, аще отъ Бога суть: яко мнози лжепророцы изыдоша въ міръ. О семъ познавайте Духа Божія и духа лестча: всякъ духъ, иже исповѣдуетъ Іисуса Христа, по плоти пришедша, отъ Бога есть. И сія есть заповѣдь его, да вѣруемъ во имя Сына его Іисуса Христа, и любимъ другъ друга, якоже далъ есть заповѣдь намъ. Аще кто речетъ: яко люблю Бога, а брата своего не навидитъ, ложъ есть: ибо не любяй брата своего, егоже видѣ, Бога, его же не видѣ, како можетъ любити* (*).

Такихъ наставниковъ могли-ли христіане когда-нибудь не почитать? Дѣйствительно почитаніе св. Апостоловъ началось между вѣрующими съ первыхъ временъ Христіанства, еще при жизни проповѣдниковъ Евангелія. Облеченные властію свыше учить и творить чудеса, они возбуждали невольное къ себѣ уваженіе даже въ невѣрующихъ (Дѣян. V, 26), которые называли ихъ богами и готовы были приносить имъ жертву (Дѣян. XIV, 10 — 18). Вѣрующіе продавали помѣстья и домы и приносили цѣну проданнаго къ ногамъ Апостоловъ (Дѣян. IV, 34 — 35). Выносили больныхъ на улицы и клали на постеляхъ и кроватяхъ, дабы хотя тѣнь проходящаго Ап. Петра

(*) Изъ притчей св. Апостоламъ (1 Іоан. IV, 6, 31 6, 1—2. III, 23. IV, 20.

осѣнила кого изъ нихъ (Дѣян. V, 15). Платки и полотенца, бывшіе на тѣлѣ Ап. Павла, носили къ больнымъ, и у нихъ прекращались болѣзни, и злые духи выходили изъ нихъ (Дѣян. XIX, 12). Молились объ избавленіи Апостоловъ отъ бѣдствій (Дѣян. XII, 5). Изъ ревности не по разуму къ славѣ Апостоловъ между вѣрующими были раздѣленія: одни называли себя Павловыми, другіе Аполлосовыми, иные Кифиными и проч. (1 Кор. I, 12). По кончинѣ Апостоловъ, сообразно наставленію ихъ: *поминайте наставники ваша, иже глаголаша вамъ слово Божіе* (Евр. XIII, 7), христіане съ благоговѣніемъ погребали ихъ и дѣлали по нихъ великій плачь (Дѣян. VIII, 2). Въ постановленіяхъ Апостольскихъ для всѣхъ христіанъ заповѣдуется святить память Апостоловъ, какъ проповѣдниковъ Божественной вѣры и раздаятелей вѣрующимъ даровъ Св. Духа (¹).

Прославляя св. Апостоловъ, на основаніи Писанія и Преданія, Православная Церковь именуетъ ихъ самовидцами и свидѣтелями Слова воплощеннаго, служителями великихъ таинъ Божіихъ и Боговидцами. Утвердивъ ихъ премудростію и чудесами, Іисусъ Христосъ содѣлалъ ихъ сильнѣе еллинской мудрости. Они служатъ свѣтомъ міру и солію вселенной. Благостію своихъ нравовъ и чистотою ума они показали себя искренними учениками Господа. Укрѣпляемые силою Божіею, они разрушили силу враговъ и, какъ небеса словесныя, повѣдали славу Божію во всѣ концы міра. Какъ стрѣлы Христовы, они уязвляли

(¹) Кн. VIII, гл. 33.



враговъ; уязвленнымъ-же душамъ явно подавали исцѣленіе ([1]).

Почитая св. насадителей вѣры христіанской, Церковь двоихъ изъ нихъ называетъ *первоверховными* Апостолами; 12-ть *славными* и *всехвальными*; 70-ть просто Апостолами и *меньшими;* иныхъ изъ 12-ти и 70-ти а имянно писателей Евангелія — Апостолами и вмѣстѣ *Евангелистами*; насадителей вѣры Христіанской не изъ лика св. Апостоловъ — *Равноапостолами*.

Нѣкоторыя изъ церковныхъ пѣсней въ честь св. Апостоловъ называются въ богослужебныхъ книгахъ *Апостольскими*.

Святители.

Святители суть Пастыри Церкви Христовой, таинственно и преемственно отъ Іисуса Христа Пастыреначальника, отъ Св. Духа, ниспосланнаго Господомъ на Апостоловъ, и отъ св. Апостоловъ, пріемлющіе власть святить и пасти стадо Христово. *И той* (Господь) *далъ есть овы убо апостолы, овыже пророки, овыже благовѣстники, овыже пастыри и учители, къ совершенію святыхъ въ дѣло служенія, въ созиданіе тѣла Христова* (Ефес. IV, 11 — 12). Таинственное и преемственное рукоположеніе Пастырей есть главнѣйшій признакъ Православія Церкви ([2]).

Церковь воспоминаетъ и прославляетъ святыхъ своихъ учителей и Святителей со временъ Апостольскихъ. Ибо Ап. Павелъ заповѣдалъ оказывать *пресви-*

([1]) Изъ службы св. Апостоламъ, единому и всѣмъ вообще.

([2]) См. выше стр. 2. о христіанской Православн. Церкви.

терамъ, добрѣ прилѣжащимъ, сугубую честь, паче же труждающимся въ словѣ и ученіи (1 Тим. VI, 17); поминать *наставники, иже глаголаша вамъ слово Божіе: ихже взирающе на скончаніе жительства*, подражать *вѣрѣ ихъ* (Евр. XIII, 7). По примѣру Іисуса Христа— Архіерея великаго, Пастыря добраго, святаго, непричастнаго злу, непорочнаго, отлученнаго отъ грѣшниковъ, принесшаго Самаго Себя въ жертву для спасенія міра (Евр. VII, 26 — 27) ([1]), Святители и Пастыри, прославляемые Церковію, посвятили всѣ свои дарованія и жизнь обращенію невѣрующихъ ко Христу и спасительному руководству вѣрныхъ. По словамъ ея, они были Пастыри добрые ([2]), всезлатые свѣщники, свѣтившіе всѣмъ, находившимся въ дому Церкви, и свѣтившіе такъ, что другіе, видя ихъ добрыя дѣла, прославляли Отца небеснаго (Мат. V, 14 — 19) ([3]); были благими дѣлателями винограда Христова; имѣли житіе, подобное Владыкѣ, и слово подобное житію своему. Сѣдинѣ ихъ просіяли разумъ и мудрость ([4]). Свѣтлость лица ихъ свидѣтельствовала о душевномъ ихъ незлобіи, — ихъ молчаливость о кротости ихъ. Божественнѣ совершая Божіе и чистѣйшимъ помысломъ прикасаясь чистому, они явились непорочными служителями Божіими. Вмѣсто оружія они языкомъ и словомъ отсѣкали ложное ученіе и ясно изъяснили всѣмъ Троицу; просвѣщали паству крещеніемъ и наста-

---

([1]) См. чтеніе Апостольское Святителямъ.

([2]) Чтеніе Евангельское Святителямъ.

([3]) Изъ Евангел. Святителямъ.

([4]) Изъ общей службы Святителю единому и многимъ.

вленіями, сами распиная свои страсти. И такъ св. Пастыри велики въ царствѣ небесномъ; ибо кто *сотворитъ и научитъ*, тотъ *велій наречется* въ царствіи небесномъ. Въ Святителяхъ Церковь прославляетъ особенно мудрость и святость, относя къ нимъ слова Господа: *будите убо мудри, яко змія, и цѣли, яко голубіе* (Мат. X, 16) (¹).

Нѣкоторые изъ Святителей, по многочисленности и важности ихъ духовныхъ трудовъ, наречены Церковію *Вселенскими* учителями и Святителями.

Мученики.

Мученики христіанской Церкви суть тѣ Святые, которые, не боясь ни прельщеній, ни угрозъ, ни мученій, ни самой смерти, непоколебимо исповѣдали предъ врагами своими Божественную вѣру и засвидѣтельствовали ея истину своими страданіями и смертію. Ликъ ихъ особенно многочисленъ: ибо Божественная истина всегда имѣла въ мірѣ сильныхъ враговъ и своихъ мужественныхъ хранителей и поборниковъ. Сама Истина — Іисусъ Христосъ,— краеугольный камень Ветхаго и Новаго Завѣта, есть непорочный Агнецъ Божій, закланный отъ сложенія міра (1 Петр. I, 20. Апок. XIII, 8), и Своею кровію утвердившій Новый вѣчный Завѣтъ (Евр. IX, 12). Такъ исповѣдники Агнца Божія, и сами закланы были, какъ агнцы. *Яко даровася вамъ еже о Христѣ*, говоритъ Ап. Павелъ, *не токмо еже вѣровати въ него, но и еже по немъ страдати* (Фил. I,

---

(¹) О мудрости и святости Святителей говоритъ Церковь преимущественно въ пареміахъ Святителямъ.

29). «Съ тѣхъ поръ, какъ прободено ребро Господа, говоритъ св. Златоустъ въ словѣ всѣмъ Мученикамъ, ты видишь сколь многія пронзены ребра. И кто не пойдетъ съ радостію на подвиги, зная, что онъ пріобщится страданій Господнихъ, и будетъ подражать смерти Христовой»? Основанная кровію Спасителя, Церковь въ продолженіе трехъ сотъ лѣтъ, постоянно, и послѣ многократно очищалась и утверждалась страданіями и смертію своихъ членовъ (Фил. I, 14, 28). Твердость Мучениковъ, вдыхаемая сердечною увѣренностію въ истинѣ и подкрѣпляемая благодатію Божіею (2 Кор. I, 5), была сѣменемъ христіанъ. Она побѣждала и обращала ко Христу враговъ Его (Фил. I, 28), воодушевляла и ободряла вѣрующихъ (Фил. I, 14). Продолжительная, непрестанная борьба Церкви съ врагами неба, увѣнчанная побѣдою надъ ними, ясно свидѣтельствуетъ о всемогущей силѣ Божіей и о непреложности обѣтованія Господа: *созижду церковь мою, и врата адова не одолѣютъ ей* (Мат. XVI, 18).

Мученикамъ, приносившимъ себя въ жертву Богу, какъ славнымъ участникамъ въ страданіяхъ и смерти Господа, Церковь во всѣ времена воздавала великое почтеніе, согласно съ заповѣдію самаго Господа, ублажающаго гонимыхъ за правду, поносимыхъ и злословимыхъ неправедно за Него, и обѣщавшаго таковымъ царство небесное и великую награду на небеси (Мат. V, 10 — 18). Если-же Самъ Господь ублажалъ Мучениковъ; то Православная Церковь могла ли не ублажать ихъ отъ самыхъ первыхъ временъ своихъ! Св. Ап. Павелъ предписываетъ

вѣрующимъ поминать *узниковъ и сострадать имъ* (Евр. XIII, 3). Св. Ап. Іаковъ называетъ блаженными *терпящія* (Іак. V, 11). Св. Іоаннъ Богословъ въ Откровеніи своемъ свидѣтельствуетъ, что Мученики написаны въ таинственной книгѣ жизни (Ап. VI, 9 — 10); что они, какъ побѣдители, претерпѣвшіе великія скорби *за слово Божіе и за свидѣтельство, еже имѣяху* (Ап. VI, 9), пребываютъ предъ престоломъ Божіимъ и предъ Агнцемъ, за Котораго они терпѣли; пребываютъ въ одеждахъ, убѣленныхъ Его кровію, подъ кровомъ Сѣдящаго на престолѣ, увѣнчанные вѣчною славою и нескончаемымъ блаженствомъ (Апок. VII, 9, 13—17). Согласно съ высокимъ свидѣтельствомъ Писанія о духовномъ совершенствѣ и блаженствѣ св. Мучениковъ, — древніе христіане оказывали имъ великое уваженіе. Когда заключали Мучениковъ въ темницы, христіане пеклись объ ихъ содержаніи, съ радушіемъ приносили имъ пищу, посѣщали и утѣшали ихъ лично и письменно, молились объ нихъ, лобызали узы ихъ, омывали имъ ноги (¹). «Каждый день обращайся съ Святыми, пишетъ Ап. Варнава въ своемъ посланіи. Ходи къ нимъ или просто для посѣщенія, или для утѣшенія ихъ, или для бесѣды съ ними о спасеніи души» (²). По ходатайству Мучениковъ первенствующая Церковь сокращала время отлученія отъ нея для падшихъ въ грѣхи (³), и со временъ Апостольскихъ постановлено и принято ею

(¹) Тертул. послан. II, къ женѣ, IV.
(²) Отдѣл. 19.
(³) Тертул. въ послан. къ Мученикамъ, 1.

ежегодно праздновать дни преставленія св. Мучениковъ, пожертвовавшихъ своею жизнію ради Христа ([1]). Св. Златоустъ говоритъ: «благодать Духа предлагаетъ намъ частыя трапезы во славу Мучениковъ, являя тѣмъ богатство силы своей и любовь свою къ друзьямъ Божіимъ» ([2]). «Праздникъ Мучениковъ есть увѣщаніе къ страданіямъ, говоритъ Бл. Августинъ. Заслуги Мучениковъ Церковь обращаетъ въ средство для нашего усовершенствованія. Въ жестокой борьбѣ мученичества она показываетъ намъ величіе истинной вѣры; скорби предшественниковъ содѣлываетъ наставительнымъ урокомъ для потомковъ» ([3]).

Отъ начала своего, прославляя св. Мучениковъ, Церковь величаетъ ихъ свидѣтелями Божіими (Ис. XLIII, 9—14. 2 Тим. I, 8—18) ([4]). По выраженіямъ ея ([5]), они, въ тѣлесахъ многихъ имѣя одинъ разумъ, исповѣдали единаго Господа Іисуса, побуждаемые и укрѣпляемые благодатію Божіею, любовію ко Христу, источнику истины и жизни, и чаяніемъ благъ вѣчныхъ. На нихъ возлагали руки и гнали, предавая ихъ въ сунагоги и темницы, приводили предъ царей и правителей за имя Господа.

([1]) Дни Богослуженія, част. 2, въ честь св. Мучениковъ.

([2]) Въ похвальномъ словѣ священномученику Игнатію Богоносцу.

([3]) Въ словѣ о Мученикахъ.

([4]) Паремія и Апостольское чтеніе Мученику единому.

([5]) Въ службѣ Мученику единому, двумъ и многимъ; Священномученику единому и многимъ; Преподобномученику единому и многимъ; Мученицѣ единой и многимъ.

Когда доводилось имъ свидѣтельствовать объ истинѣ вѣры своей, они не приготовлялись къ отвѣту заранѣе. Ибо Господь обѣщалъ и давалъ имъ уста и премудрость, которой не могли противостоять всѣ противящіеся имъ. Они были ненавидимы за имя Господа, однако и волосъ съ головы ихъ не падалъ безъ воли Божіей. Въ терпѣніи они стяжали души свои (Лук. XXI, 12 — 19) ([1]). Силою Возлюбившаго ихъ они преодолѣвали скорби, тѣсноту, гоненіе, голодъ, наготу, опасность, мечь (Рим. VIII, 37, 35) ([2]). Они переносили страданія, какъ добрые воины Іисуса Христа (2 Тим. II, 3); не боялись убивающихъ тѣло и не могущихъ ничего болѣе сдѣлать но боялись того, кто по убіеніи имѣетъ власть ввергнуть въ геенну. Они исповѣдали Христа предъ человѣками, утѣшаясь, что и Сынъ человѣческій исповѣдаетъ ихъ предъ Ангелами Божіими и Отцемъ небеснымъ (Лук. XII, 4—5, 8) ([3]). Какъ Божественное всесожженіе и чистая жертва, они приносили себя Творцу и Спасу. Тѣло, сокрушаемое ранами, являло правость совѣсти ихъ. Терпя раны, они хранили неуязвленнымъ благородство души своей, и являлись, какъ лозы Богомудрыя, какъ вѣтви рѣжемыя и намъ источающія духовное питіе, веселящее сердца и отрѣвающее бремя страстей; при строганіи тѣла являлась свѣтлая доброта душъ ихъ. Своею честною кровію Мученики освятили землю и упразднили идольскую кровь. Такъ укрѣпляясь Госпо-

([1]) Изъ Евангелія Мученикамъ.

([2]) Изъ Апостола Мученикамъ.

([3]) Изъ Евангелія Мученику.

домъ и могуществомъ силы Его, препоясанные истиною, облеченные въ броню праведности, обувши ноги въ твердость Евангелія мира, особенно со щитомъ вѣры, шлемомъ спасенія и мечемъ слова Божія (Еф. VI, 10 — 17) (¹), они являлись непобѣдимыми воинами Христа, побѣдоносцами и гражданами вышняго града. Мученики умирали въ мирѣ. *Ибо предъ лицемъ человѣческимъ аще и муку пріимутъ, упованіе ихъ безмертія исполнено. И вмалѣ наказани бывше, великими благодѣтельствовани будутъ. Яко Богъ искуси ихъ, и обрѣте ихъ достойны себя* (Прем. Сол. III, 4 — 5) (²).

Нѣкоторыя изъ церковныхъ пѣснопѣній въ честь св. Мучениковъ называются *Мученическими.*

Преподобные.

Преподобными называются подвижники Новаго Завѣта, которые для духовнаго усовершенствованія, посвящаютъ себя особенному служенію Богу и строжайшему исполненію общей для насъ *истины о Іисусѣ Христѣ: отложити, по первому житію, ветхаго человѣка, тлѣющаго въ похотехъ прелестныхъ: обновлятися же духомъ ума, и облещися въ новаго человѣка, созданнаго по Богу въ правдѣ и преподобіи истины* (Еф. IV, 21—24). *Правда* есть сообразность жизни нашей съ закономъ заповѣдей Божіихъ, которыя называются въ Писаніи *оправданіями* (Псал. CXVIII, 5. Лук. I, 6), *и правдою* (Филип. III, 9),

(¹) Изъ Апостола Исповѣднику.
(²) Изъ пареміи Мученикамъ.



и посему указываетъ особенно на подзаконное состояніе ветхозавѣтныхъ Святыхъ. *Преподобіе истины* дало наименованіе христіанскимъ подвижникамъ; потому-что преподобіе указываетъ на полноту благодати и истины, открывшуюся въ Новомъ Завѣтѣ, какъ Евангеліе возвѣщаетъ: *отъ исполненія его* (Богочеловѣка) *мы вси пріяхомъ и благодать возблагодать: яко законъ Моисеомъ данъ бысть: благодать-же и истина Іисусъ Христомъ бысть* (Іоан. I, 16—17). Св. Григорій нисскій разсуждаетъ: «быть по образу Божію свойственно намъ по первому нашему сотворенію, но сдѣлаться по подобію Божію зависитъ отъ нашего произволенія. Какъ-же мы дѣлаемся *по подобію?* чрезъ *Евангеліе»* [1]. По сотворенію подобіе Божіе въ человѣкѣ, между прочимъ, состоитъ во владычествѣ надъ тварями (Быт. I, 26): такъ по возсозданію преподобіе истины въ св. подвижникахъ Христіанства состоитъ преимущественно во владычествѣ надъ своими страстями и похотями (Гал. V, 24. Рим. VI, 12. Кол. III, 5), дабы не царствовалъ грѣхъ въ смертномъ тѣлѣ нашемъ. Для достиженія сего владычества надъ страстями и духовнаго совершенства Преподобные должны жить въ дѣвствѣ, уединеніи, нестяжаніи и непрестанныхъ подвигахъ благочестія; въ молитвѣ, постѣ и проч.

Начатки преподобной жизни были и въ Ветхомъ Завѣтѣ; но въ полнотѣ она процвѣла въ Новомъ. Она указана вѣрующимъ въ Пророкахъ Иліи и Предтечѣ, въ Самомъ Господѣ Іисусѣ Христѣ, въ Пресвятой Приснодѣвѣ Маріи и Апостолахъ. Посему

---

[1] Изъ перваго слова на слова Быт. 1, 26.

подвиги Преподобныхъ ближайшимъ образомъ проистекаютъ изъ духа Христіанства, тѣснымъ путемъ (Мат. VII, 14) ведущаго насъ отъ рабства грѣху къ святости и блаженству. Первые подвижники Христіанства назывались *аскетами* (ἀσκηταί) (¹). Только въ продолженіе первыхъ трехъ столѣтіи Христіанства подвиги Преподобныхъ много закрыты были борьбою со врагами внѣшними, — гоненіями, терзавшими невѣсту Христову — Церковь. По умиреніи-же отвнѣ, силы христіанъ соединились противу враговъ внутреннихъ — плоти и духа: мѣсто Мученниковъ заступили Преподобные.

Въ Богослуженіи въ честь Преподобныхъ Церковь называетъ ихъ Богоносными, потому что они непрестанно носили Бога въ сердцѣ и умѣ; труждающимися и обремененными: ибо они взяли на себя благое иго и легкое бремя Христово (Мат. XI, 28—29) (²). Уподобляетъ Преподобныхъ мудрымъ дѣвамъ, приготовившимъ елей со свѣтильниками для срѣтенія небеснаго Жениха (Мат. XXV, 4, 7, 10) (³); купцамъ, ищущимъ драгоцѣннаго бисера, для пріобрѣтенія котораго они отдали все стяжаніе свое (Мат. XIII, 45 — 46). Преподобные тщились покорить худшее лучшему и плоть поработить духу. Смиряя мудрованія плоти и побѣждая страсти воздержаніемъ, они стяжали совѣсть благую и сердце, непрестанно устремленное къ Богу. Исполненіемъ закона, молитвою,

(¹) Дни Богослуженія въ честь Преподобныхъ, часть 2.

(²) Изъ Евангелія Преподобнымъ.

(³) Изъ общей Минеи Преподобнымъ, Преподобномученикамъ и Мученицамъ.

постомъ и памятованіемъ о смерти они умерщвляли въ себѣ всѣ плотскія движенія и распаленія; ежедневно приносили Христу пѣніе и хвалу; всѣ свои желанія и помышленія покоряли духу, облекались въ безстрастіе и являлись Ангелами на землѣ. Непрестанно бдѣли въ тайныхъ молитвахъ и питались Богодухновеннымъ Писаніемъ. Стремясь ко Христу, въ жилище небесное, они были странниками и пришельцами на землѣ, основали кущи въ пустыняхъ и горахъ. Сообразуясь страданіямъ Христовымъ, они слезами своими омочали землю, не дали сна очамъ и дреманія вѣждямъ своимъ и являлись духовными водителями людямъ [1].

Праведные.

Святыхъ Ветхозавѣтныхъ, — Патріарховъ, Пророковъ и всѣхъ вообще, Церковь прославляетъ *Праведными*, потому что они подвизались въ законной правдѣ, или, какъ говоритъ Евангеліе о праведныхъ Захаріи и Елисаветѣ, были *праведны предъ Богомъ, ходяще во всѣхъ заповѣдяхъ и оправданіяхъ Господнихъ безпорочна* (Лук. I, 6). Но поелику *праведный отъ вѣры живъ будетъ*, потому что *въ законѣ никтоже оправдается отъ Бога*; ибо невозможно человѣку пребыть *во всѣхъ писанныхъ въ книзѣ законнѣй, яко творити я* (Гал. III, 4, 10); посему Ветхозавѣтные Праведники и въ подзаконномъ состояніи оправдывались вѣрою въ грядущаго Спасителя, на котораго указывали законъ и Пророки (Рим. III, 21. Гал. III, 24. Евр. XI.)

---

[1] Изъ Евангелія Преподобнымъ женамъ.

Впрочемъ, нѣкоторые и изъ новозавѣтныхъ Святыхъ, кои подобно древнимъ, живя въ мірѣ и исполняя должности семейныя и гражданскія, всегда поступали по закону Божію и пребыли вѣрны Богу, называются *Праведными* (¹).

Примѣч. Православная Церковь называетъ Святыхъ своихъ и другими именами, но сіи имена показываютъ только нѣкоторыя особенности Святыхъ, принадлежащихъ извѣстному изъ упомянутыхъ лику.

МОЛИТВЫ ОБЪ УМЕРШИХЪ.

Древность и непрерывность священнаго обычая Православной Церкви молиться объ умершихъ.

Молитвы Господу и Святымъ Церковь научаетъ вѣрующихъ возносить не только о себѣ, но и объ умершихъ отцахъ и братіяхъ, и тѣмъ продолжая наши духовныя отношенія къ нимъ, утверждаетъ въ насъ вѣру въ жизнь вѣчную и любовь ко всѣмъ ближнимъ о Христѣ.

Поминовеніе усопшихъ есть весьма древнее постановленіе Церкви. *За умершихъ моленіе творить, да отъ грѣха очистятся*, было *преподобное и благочестивое помышленіе* еще въ Ветхозавѣтной Церкви (2 Мак. XII, 46). Началомъ Христіанскаго помино-

(¹) См. Дни Богослуженія Православной Церкви въ честь Праведныхъ, часть II.



венія умершихъ можетъ служить заповѣдь Іисуса Христа, установившаго таинство святѣйшей Евхаристіи въ Свое воспоминаніе. Между тѣмъ Ап. Павелъ повелѣваетъ вѣрующимъ *поминать* наставниковъ своихъ и подражать ихъ вѣрѣ, взирая на кончину ихъ (Евр. XIII, 7). И такъ совершая, по установленію Господа, таинство Евхаристіи въ Его воспоминаніе, первенствующая Апостольская Церковь, согласно съ наставленіемъ Ап. Павла, начала также воспоминать, при совершеніи Евхаристіи, духовныхъ наставниковъ и Мучениковъ, — участниковъ страданій и смерти Господа, а вмѣстѣ съ Мучениками творить поминовеніе и о прочихъ усопшихъ въ вѣрѣ, коихъ древле погребали на однихъ кладбищахъ съ Мучениками [1]. Объ Апостольскомъ обыкновеніи поминать умершихъ свидѣтельствуютъ постановленія Апостольскія, въ которыхъ говорится: «помолимся о братіяхъ нашихъ, почившихъ во Христѣ, да Богъ человѣколюбецъ, взявшій душу умершаго, проститъ ему всякое согрѣшеніе, вольное и невольное; будучи милостивъ и благъ, да водворитъ его, со всѣми отъ вѣка благоугодившими Ему и творившими волю Его, въ страну благочестивыхъ, переселившихся на лоно Авраама, Исаака и Іакова, отнюдуже отбѣже болѣзнь, и печаль, и воздыханіе» [2] и проч. О поминовеніи умершихъ въ первыя времена Христіанства свидѣтельствуютъ также Тертулліанъ [3], Епифаній кипрскій

[1] Ambros serm. LXXVII Преподобный Кассіанъ въ собесѣдованіи объ умерщвленіи Святыхъ.

[2] Кн. VII, гл. 41, 42 и 43.

[3] О свидѣтельствѣ души, IV.

и многіе другіе. Св. Епифаній говоритъ. «умершихъ поминаютъ *поименно*, совершая за нихъ молитву, служенія и таинства» (¹).

Основаніе и значеніе поминовенія умершихъ.

Христіанское Православное поминовеніе усопшихъ необходимо проистекаетъ *изъ* христіанскаго *понятія о Богѣ* и *безсмертіи души*. Самъ Спаситель говоритъ: *Богъ нѣсть мертвыхъ, но живыхъ: вси бо тому живи суть* (Лук. XX, 38); у Него нѣтъ мертвыхъ. Если Онъ называется Богомъ Авраама, Исаака, Іакова, то Онъ есть Богъ не мертвыхъ звуковъ, но живущихъ лицъ. *Богъ смерти не сотвори. Богъ созда человѣка въ неистлѣніе, и во образъ подобія своего сотвори его: завистію-же діаволею смерть вниде въ міръ* (Прем. Сол. I, 13. II, 23—24). Смерть есть зло въ природѣ но не естественное, первобытное и существенное, а случайное и временное, какъ необходимое возмездіе за грѣхъ (Рим. VI, 23). И будучи возмездіемъ за грѣхъ, смерть не уничтожаетъ естественнаго безсмертія души и внѣ Христіанства и благодати, а только приготовляетъ ей вторую смерть — вѣчное возмездіе за грѣхъ. Но Жизнь вѣчная, Сынъ Божій, воспріявшій на Себя плоть и кровь человѣка, сокрушилъ державу смерти (Евр. II, 14), и плоть Его умершаго не увидѣла *истлѣнія* (Дѣян. II, 31). *Онъ воста отъ мертвыхъ, начатокъ умершимъ бысть* (I Кор. XV, 20), т. е. положилъ начало нашему блаженному воскресенію

(¹) Въ изложеніи вѣры XXIII. См. также ересь LXXV, VII.

для вѣчной жизни. Посему умершіе во Христѣ не погибли. *Ибо аще въ животъ семъ точію уповающе есмы во Христа, окаяннѣйши всѣхъ человѣкъ есмы* (1 Кор. XV, 19). Для вѣрующихъ смерть есть тѣлесный сонъ, послѣ котораго они должны радостно пробудиться съ обновленными, лучшими силами для вѣчной блаженной жизни; смерть для вѣрующихъ есть узкая дверь къ вѣчному животу, сквозь которую проходя, христіанинъ оставляетъ земную ветхую плоть свою, чтобы принять новую, способную для вѣчности, чтобы подобно зерну, брошенному въ землю, прозябнуть въ тѣло нетлѣнное, славное, сильное, духовное (1 Кор. XV, 42 — 45). Итакъ умирающіе переходятъ только изъ настоящей въ иную вѣчную жизнь, которой участь зависитъ отъ временной, освящаемой Церковію. Чрезъ смерть дѣлаясь причастниками новой жизни, они не перестаютъ жить за гробомъ и имѣть съ ними общеніе.

При мысли о Богѣ и безсмертіи души поминовеніе умершихъ необходимо происходитъ и изъ *естественнаго чувства любви* къ нимъ, котораго смерть или переселеніе въ вѣчную жизнь не прекращаетъ и не ослабляетъ, а очищаетъ и усиливаетъ (Лук. XVI, 27—30). При сознаніи жизни вѣчной сердце любящее и тоскующее о смерти ближняго не изольется ли само по себѣ въ благожелательныхъ и молитвенныхъ воспоминаніяхъ объ немъ!

Въ Христіанствѣ сіи естественныя изліянія любви обращаются въ положительный законъ вѣры въ спасительную силу молитвы о ближнихъ, какъ живущихъ здѣсь на землѣ, такъ и преставившихся. Посему Православное поминовеніе умершихъ при Богослуженіи

собственно для христіанина проистекаетъ *изъ вѣры въ силу молитвы.* Писаніе не ограничиваетъ дѣйствительности ея только живущими на землѣ, но спасительную ея силу простираетъ на всѣхъ. *Сіе есть дерзновеніе, еже имамы къ нему* (Сыну Божію), *яко аще чесо просимъ по воли его, послушаетъ насъ. И аще вѣмы, яко послушаетъ насъ, еже аще чесо просимъ: вѣмы, яко имамы прошенія, ихъ же просихомъ отъ него.* Т. е. когда мы знаемъ, что Онъ насъ слушаетъ, во всемъ, чегобы мы не просили: знаемъ и то, что получаемъ просимое отъ Него (1 Іоан. V, 14—15). Безъ сомнѣнія получаемъ просимое отъ Него и для нашихъ умершихъ. *На сіе бо Христосъ умре и воскресе, да и мертвыми и живыми обладаетъ* (Рим. VI, 9). Господь Самъ сходилъ во адъ, чтобы избавить души, которыя съ вѣрою ожидали Его пришествія (I Петр. III, 19). Такъ сила безкровной жертвы и молитвы по вѣрѣ въ Спасителя грѣшныхъ благодатно простирается не только на живущихъ здѣсь, но и умершихъ. Притомъ Господь Самъ открылъ, что члены Его св. Церкви, соединенные въ Немъ, могутъ молитвенно предстательствовать и предстательствуютъ взаимно, Святые на небесахъ о живущихъ и умершихъ (Ап. VIII, 3—4), живущіе на землѣ о живущихъ (Іак. V, 16), умершіе о живущихъ (2 Мак. XV, 12—15. Лук. XVI, 27—30), и наконецъ живущіе объ умершихъ (2 Мак. XII, 46). Какъ вообще поминать кого-либо значитъ приближать его къ нашему вниманію: такъ поминать умершихъ значитъ приближать ихъ къ милосердію Божію или преклонять къ нимъ милосердіе Божіе. Посему Церковь, на основаніи Писанія и преданія,

во имя Ходатая Бога и человѣковъ, Коего кровь очищаетъ насъ отъ всякаго грѣха для вѣчной жизни, непрестанно молится о усопшихъ членахъ своихъ, дабы они по неизреченному милосердію Божію сподобились быть на лонѣ Авраама, Исаака и Іакова, въ вѣчномъ жилищѣ прохлады, свѣта, мира и покоя, въ мѣстѣ, идѣже нѣсть болѣзнь, ни печаль, ни воздыханіе.

Поминовеніемъ усопшихъ Церковь не только благотворитъ имъ, но и намъ живущимъ на землѣ, свидѣтельствуя, что наши умершіе живы по душѣ и имѣютъ неразрывный духовный союзъ съ нами и тѣмъ сладко утѣшаетъ сѣтующихъ объ отшедшихъ отъ насъ отцахъ, братіяхъ, чадахъ, родственникахъ и знаемыхъ. Сверхъ того чрезъ поминовеніе умершихъ Церковь благотворитъ намъ и тѣмъ, что трогательно изображаетъ намъ суету міра, поучительно охлаждаетъ нашу привязанность къ земному счастію, не удовлетворяющему и обманчивому и возводитъ сердце наше къ отечеству небесному. »Всѣ живущіе, говоритъ Церковь въ своихъ пѣснопѣніяхъ, пріидите ко гробомъ съ ужасомъ, приникните и видите прелесть міра: гдѣ нынѣ красота тѣла и слава богатства? гдѣ житейская гордость? во истину все суета! Вотъ во гробѣ тотъ, кто былъ на престолѣ, вотъ облекся тлѣніемъ бывшій въ порфирѣ. Жизнь человѣческая, какъ сонъ, преходитъ».

Лица, поминаемыя Церковію.

Впрочемъ Церковь молится не о всѣхъ скончавшихся, но только объ *умершихъ во Христѣ* (1 Кор. XV, 18). Она не приноситъ молитвъ объ явныхъ и

отчаянныхъ грѣшникахъ, потерявшихъ надежду получить отъ Бога благодать и спасеніе, каковы напримѣръ самоубійцы. «Нечестивому бо живу сущу врагъ бѣ Богу, явѣ есть, яко и по смерти» (¹). Посему основаніемъ для частныхъ молитвъ Церкви Православной объ умершихъ служитъ ихъ христіанское желаніе соединиться съ Богомъ, обнаруженное ими покаяніемъ и въ продолженіе жизни и при смерти. Благое начало ко спасенію своему они сами полагаютъ, а Церковь по смерти ихъ только удовлетворяетъ ихъ христіанскому желанію своими молитвами о нихъ и дѣлами благотворенія за нихъ. Какъ частыя благопрошенія и напоминанія о снисхожденіи къ виновнымъ умягчаютъ строгость суда человѣческаго: такъ Церковь своими постоянными поминовеніями и прошеніями умилостивляетъ правосудіе Божіе къ умершимъ, которымъ нѣкогда Самъ Господь, по молитвамъ ближнихъ, возвращалъ жизнь (Мат. IX, 18, 25). *Благословеніе отчее утверждаетъ домы чадъ*, при содѣйствіи промысла Божія, непостижимо для насъ исполняющаго благія желанія родителей для дѣтей: такъ Господь пріемлетъ и тайно исполняетъ благотворенія, молитвы и жертвы матери Церкви о спасеніи умершихъ во благовѣріи. «Души людей, падшихъ въ смертные грѣхи, и при смерти не отчаявшихся, но еще до разлученія съ настоящею жизнію покаявшихся, только не успѣвшихъ принести плодовъ покаянія, каковы: молитвы, слезы, коленоприклоненія при молитвенныхъ бдѣніяхъ, сокрушенія, утѣшеніе бѣдныхъ и выраженіе въ

(¹) Постан. Апост. кн. VIII, гл. 43, въ Кормчей.

поступкахъ любви къ Богу и ближнимъ; что все каѳолическая Церковь съ самаго начала признаетъ богоугоднымъ и благопотребнымъ, — души такихъ людей, по словамъ Церкви ([1]), нисходятъ во адъ и терпятъ за учиненные ими грѣхи наказанія, не лишаясь впрочемъ надежды облегченія отъ нихъ. Облегченіе-же получаютъ онѣ по безконечной благости Божіей, чрезъ молитвы священниковъ и благотворенія, совершаемыя за умершихъ; а особенно силою безкровной жертвы, которую въ частности приноситъ священнослужитель для каждаго христіанина о его присныхъ, вообще-же за всѣхъ повседневно приноситъ каѳолическая и Апостольская Церковь».

Помянники.

Для поминовенія усопшихъ имена ихъ пишутся въ *помянникахъ* или *сѵнодикахъ*, которые издревле называются диптѵхи (отъ слова δίπτυχος или δὶς и πτύσσειν), что съ греческаго значитъ двойныя или изъ двухъ частей составленныя книги; потому что въ нихъ вписывались для поминовенія при Богослуженіи имена живыхъ, по Крещеніи или присоединеніи ихъ къ Церкви, и имена умершихъ ([2]). Начало сихъ книгъ жизни и смерти относится къ древнимъ временамъ ([3]). О книгахъ жизни и смерти, хотя въ смыслѣ духовномъ, упоминаетъ въ Откровеніи св.

([1]) Восточныхъ патріарховъ изложенія вѣры Православной, членъ 18.

([2]) Theodorit. histor. ecclesiastic. lib. V. cap. 34.

([3]) О книгахъ жизни см. выше стр. 224, Метрическія книги, коихъ третью часть составляютъ вписываемыя имена умершихъ.

Іоаннъ Богословъ: *и видѣхъ мертвецы малыя и великія, стоящя предъ Богомъ, и книги разгнушася: и ина книга отверзеся, яже есть животная: и судъ пріяша мертвецы отъ написанныхъ въ книгахъ, по дѣломъ ихъ* (Апок. XX, 12). О поимянномъ поминовеніи умершихъ по диптvхамъ, бывшимъ въ первыя времена Христіанства, свидѣтельствуютъ постановленія Апостольскія (¹) и св. Епифаній кипрскій, жившій въ IV вѣкѣ (²). Такъ Православная Церковь издревле молится о спасеніи живущихъ и умершихъ, начертанныхъ въ книгахъ жизни и смерти.

Коливо или кутія.

При поминовеніи умершихъ, Православною Церковію употребляется, по древнему обычаю, *коливо* (κόλλυβον) или (κήδεια — похоронное) *кутья*, состоящая изъ зеренъ подслащенныхъ. Въ нѣкоторыхъ древнихъ установленіяхъ монастырскихъ о коливѣ сказано: «коливо сирѣчь пшеница варена съ медомъ и изюмомъ» (³). Зерна знаменуютъ воскресеніе мертвыхъ и жизнь будущаго вѣка. Ибо Самъ Господь сказалъ: *аще зерно пшенично падъ на земли не умретъ, то едино пребываетъ: аще же умретъ, многъ плодъ сотворитъ* (Іоан. XII, 24). Ап. Павелъ говоритъ: *ты еже сѣеши, не оживетъ, аще не умретъ: и еже сѣеши, не тѣло будущее сѣеши, но голо зерно, аще случится, пшеницы или иного отъ прочихъ: Богъ же*

(¹) Кн. III, гл. 4.
(²) Въ изложеніи вѣры, XXIII.
(³) Въ дополненіи къ историч. актамъ 1846 г. томъ 1 № 135, 1590 года, указы о трапезахъ Троицкаго Сергіева и Тихвинскаго монастырей.



даетъ ему тѣло, якоже восхощетъ и коемуждо сѣмени свое тѣло (1 Кор. XV, 36 — 38). *Подслащеніе* зеренъ знаменуетъ наслажденіе благами вѣчной жизни [1], *ихже не лѣть есть человѣку глаголати* (2 Кор. XII, 4). Употребленіе кутіи или колива относится къ древнимъ временамъ Христіанства. Объ этой скудной и похоронной пищѣ упоминается въ древнихъ Богослужебныхъ книгахъ [2], и въ житіи Θеодора Тирона, повелѣвшаго въ IV вѣкѣ епископу Евдоксію приготовить коливо для христіанъ, во время первой седмицы св. четыредесятницы, которую Юліанъ отступникъ хотѣлъ было осквернить кровію идольскихъ жертвъ [3].

Пѣснопѣнія, въ коихъ содержится молитва объ умершихъ, называются въ богослужебныхъ книгахъ *мертвенными и заупокойными.*

ПОУЧЕНІЯ.

Молитвы для вступившихъ въ общеніе Прав. Церкви сопровождаются *Поученіями* для утвержденія ихъ въ вѣрѣ и благочестіи [4]. Обязуя пастырей къ постоянному назиданію молящихся *Поученіями*, Церковь указываетъ намъ многіе образцы таковыхъ Поученій, напр. при совершеніи таинствъ Крещенія и Мѵропомазанія, при Исповѣди и Причащеніи, при бракосочетаніи, Коронованіи, и въ поученіхъ при еже-

---

[1] См. молитву надъ коливомъ.

[2] Въ Уставѣ церковномъ, въ Служебникѣ и Требникѣ.

[3] Дни Богослуженія, час. IV, о субботѣ первой недѣли св. четыредесятницы.

[4] О необходимости и важности поученій см. выше стр. 86.

дневномъ Богослуженіи, преданныхъ въ Прологѣ, Четьминеи, въ Сѵнаксаряхъ, въ Требникахъ и другихъ Богослужебныхъ книгахъ. Впрочемъ и самое Богослуженіе Прав. Церкви есть непрерывное назидательное поученіе для молящихся. Бывая при Богослуженіи, мы можемъ слышать и основательно уразумѣть священныя событія, воспоминаемыя Церковію и предаваемыя Словомъ Божіимъ. Посему Поученія въ Православной Церкви, ежедневно назидающей насъ своимъ словеснымъ служеніемъ, такъ закрыты Богослуженіемъ, что оно часто и безъ Поученія совершается полно, поучительно и утѣшительно.

ПОСТЪ.

Начало Поста.

Молитву и поученія Православная Церковь часто сопровождаетъ *Постомъ*, согласно съ Писаніемъ: *благо молитва съ постомъ и милостынею и правдою* (Тов. XII, 8). Постъ начался изъ *благоговѣнія* къ Богу *и послушанія* Его св. волѣ и Церкви, въ первобытной Ветхозавѣтной Церкви Божіей, и былъ во всѣ ея времена. Принимая Постъ въ смыслѣ болѣе пространномъ, можно сказать, что онъ начался отъ самаго созданія человѣка. Ибо Творецъ первоначально благословилъ ему употреблять въ пищу древесные плоды и растенія (Быт. I, 29). Послѣ потопа уже, при благословеніи новаго бытія міра и обѣщаніи отъ Бога не *поразити* болѣе *всякую плоть, живущую*, *за дѣла человѣческая*, Богъ благословилъ человѣку употреблять въ *снѣдь и всякое движущееся, еже есть живо* (Быт. VIII, 21. IX, 3). Яснѣе начала

Поста указаны во дни Моисея, который, бесѣдуя съ Богомъ на горѣ Синаѣ, *четыредесять дней, и четыредесять нощей, хлѣба не яде и воды не пи* (Исх. XXXIV, 28). Постъ содержимъ былъ въ Ветхозавѣтной Церкви во времена и Судей (Суд. XX, 26) и Царей (1 Цар. VII, 6), и послѣ плѣна вавилонскаго (1 Ездр. VIII, 21). Соблюдаемъ былъ и *всѣмъ народомъ Божіимъ* по установленію Церкви (Лев. XVI. Суд. XX, 26. 2 Пар. XX, 3. 1 Ездр. VIII, 21) и по внушенію Пророковъ (Іон. III), и *нѣкоторыми благочестивыми* людьми по собственному ихъ благоговѣнію и усердію къ Богу (Псал. XXXIV, 13. CVIII, 24. Лук. II, 36). Хранимъ былъ и *временно*, при извѣстныхъ обстоятельствахъ, и *ежегодно* въ опредѣленные Церковію дни (Захар. VIII, 19), въ кои и доселѣ Іудеи соблюдаютъ постъ (*).

Подобно Церкви Божіей Ветхозавѣтной и Церковь христіанская отъ самаго начала своего сохраняетъ Постъ, который Самимъ Совершителемъ вѣры — Іисусомъ Христомъ и св. Его учениками и Апостолами, вмѣстѣ съ прочими средствами ко спасенію, положенъ въ основаніе зданія Церкви Божіей. Іисусъ Христосъ примѣромъ и словомъ Своимъ далъ и *заповѣдь* поститься, явилъ и *образецъ* пощенія, указалъ и *значеніе* Поста и *время* для Поста и важную *цѣль* его.

Заповѣдь Божія о Постѣ.

Спаситель установилъ и *заповѣдалъ* Постъ своимъ примѣромъ и ученіемъ. Постившись 40 дней, предъ вступленіемъ своимъ въ дѣло проповѣди, Онъ во

(*) См. Дни Богослуженія, част. III. о постахъ.

время ея говорилъ о Постѣ: *егда поститеся не будите якоже лицемѣри. Ты же постяся, помажи главу твою, и лице твое умый* (Мат. VI, 16 — 17). *Пріидутъ дніе, егда отъимется отъ нихъ Женихъ, и тогда постятся* (Мат. IX, 15). *Сей родъ ничимъ-же можетъ изыти, токмо молитвою и постомъ* (Мат. XVII, 21). Примѣръ Христа, постившагося и учившаго поститься, есть для насъ непремѣнная заповѣдь хранить Постъ, которую тщательно исполняли Апостолы Христовы (Дѣян. XIII, 2. XIV, 23. 2 Кор. VI, 5. XI, 27), и подтвердили вѣрующимъ для храненія (1 Кор. VII, 5) (¹), и которую Церковь Православная непрерывно доселѣ соблюдаетъ.

Совершенство Поста.

Господь своимъ примѣромъ явилъ намъ и совершеннѣйшій *образецъ пощенія,* соединивъ съ Постомъ тѣлеснымъ, состоявшимъ въ совершенномъ неяденіи, постъ духовный, состоявшій въ пребываніи въ пустынѣ или въ удаленіи отъ міра и въ сорокодневной молитвѣ. По примѣру Господа Православная Церковь побуждаетъ насъ во время Поста тѣлеснаго особенно пребывать въ молитвѣ, въ удаленіи отъ суетъ міра, и иныхъ дѣлахъ любви христіанской. Постъ и говѣніе, по внушеніямъ Церкви, есть преимущественное время собиранія духовныхъ сокровищъ,— духовнаго стяжанія, для котораго не всякое время равно безпрепятственно и удобно. Какъ для собиранія тлѣнныхъ сокровищъ обыкновенно пользуются благопріятными обстоятельствами: такъ для духовнаго стяжанія должно пользоваться благопріятнымъ

(¹) 69 прав. св Апостоловъ.

временемъ Поста, и посему особенно упражняться въ дѣлахъ благочестія и человѣколюбія. «Постящеся, братіе, тѣлеснѣ, постимся и духовнѣ, взываетъ къ намъ Церковь, разрѣшимъ всякій союзъ неправды: расторгнемъ стропотная нуждныхъ измѣненій, всякое писаніе неправедное раздеремъ: дадимъ алчущимъ хлѣбъ, и нищыя безкровныя введемъ въ домы». Самые остатки пищи, сберегаемые постомъ, побуждаютъ вѣрующихъ наиболѣе удѣлять ихъ ближнимъ нуждающимся.

Значеніе и различіе Поста отъ воздержанія.

По указанію Спасителя Постъ не есть обыкновенное воздержаніе: онъ есть высшая степень воздержанія. Гдѣ Постъ, тамъ должно быть и воздержаніе: но гдѣ воздержаніе, тамъ невсегда бываетъ Постъ. Воздержаніе служитъ къ сохраненію здоровья, Постъ есть подвигъ благочестія и спасенія. Воздержаніе потребно всегда, Постъ бываетъ временно (Лук. V, 35). Первое есть плодъ благоразумія, послѣдній—заповѣдь Божія и Церкви. Воздержаніе требуетъ умѣренности во всякомъ родѣ пищи; Постъ опредѣляется количествомъ и качествомъ пищи, назначенной Церковію, или, какъ говорится въ уставѣ церковномъ, мѣрою, правиломъ и временемъ, и по строгости своей бываетъ различенъ. Онъ состоитъ въ *совершенномъ неядении*, напримѣръ въ продолженіе трехъ (Дѣян. IX, 9) и болѣе дней (Мат. IV, 2), въ чемъ полагается строжайшій Постъ; или въ *сухоядении*, состоящемъ въ ядении только хлѣба, воды,

сухихъ овощей и тому подобнаго; или въ яденіи *сваренія*, съ елеемъ и безъ елея, по обстоятельствамъ; или наконецъ въ *яденіи и рыбы* (¹). И такъ постъ имѣетъ четыре главныхъ степени, и яденіе рыбы составляетъ послѣднюю и легчайшую степень пощенія.

Назначеніе Церковію Постовъ въ опредѣленное время.

Господь, сказавши: *пріидутъ дніе, егда отъятъ будетъ отъ нихъ Женихъ, и тогда постятся въ тыя дни* (Лук. V, 35), указалъ намъ и *время Поста*. Согласно съ симъ указаніемъ, чтобы доставить вѣрующимъ возможность безпрепятственнѣе войти въ самихъ себя и стяжать сокровища Поста, Церковь не оставила пощеніе на произволъ вѣрующихъ, но сама опредѣлила для насъ *время* духовной стражи за собою, и тѣмъ сильнѣе призываетъ и побуждаетъ насъ къ пощенію. Кто не знаетъ, что и добрый произволъ нашъ всегда имѣетъ нужду и въ побужденіяхъ и въ помощи? Какъ воинъ, поставленный на стражѣ, ни ѣстъ, ни пьетъ, молчаливо и бдительно наблюдая за постомъ своимъ; такъ Православные христіане, призванные Церковію къ ея Посту, особенно должны отказаться въ сіи дни отъ запрещенной ею пищи, безмолвно и бдительно наблюдать за собою и предостерегать себя отъ духовныхъ враговъ. Но воинъ не всегда стоитъ на стражѣ, и оставляя оную пользуется большею свободою, нежели въ часы стражи; такъ духовные воины Іисуса Христа не всегда держатъ Постъ, но въ назначенные Церковію дни,

(¹) Церковн. Устава гл. 32. — 33, 35 — 36.



послѣ коихъ и имъ дозволяется большая свобода жизни. Поставляя на духовную стражу предъ великими праздниками, Православная Церковь предварительнымъ очищеніемъ и лишеніемъ насъ ощутительнѣе дѣлаетъ для насъ благодѣянія Божіи, съ радостію воспоминаемыя во дни праздничные.

Цѣль Поста.

Указавши время Поста, Господь указалъ и *двоякую высокую цѣль* его, *вопервыхъ*-для спасительнаго *участія въ жизни, страданіяхъ, смерти и славѣ* своей. Для спасенія міра Сынъ Божій постился и смирилъ Себя до смерти крестной (Фил. II, 6 — 8), и вѣрующіе въ Него должны идти въ слѣдъ Его путемъ самоотверженія и смиренія, сообразно состоянію уничиженія и смерти Его (Фил. III, 10). *Сіе бо да мудрствуется въ васъ, еже и во Христѣ Іисусѣ* (Фил. 2, 5), говоритъ Ап. Павелъ. *Христу убо пострадавшу за ны плотію*, говоритъ Ап. Петръ, *и вы въ тужде мысль вооружитеся* (1 Петр. IV, 1). И Самъ Спаситель заповѣдалъ ученикамъ своимъ объ участіи въ Его жизни, страданіяхъ и смерти: *образъ дахъ вамъ, да якоже азъ сотворихъ вамъ, и вы творите* (Іоан. XIII, 15). *Пріидутъ дніе, егда отъятъ будетъ отъ нихъ Женихъ, и тогда постятся въ тыя дни* (Лук. V, 35). Впрочемъ не одно сообразованіе жизни нашей съ жизнію и ученіемъ Сына Божія служитъ побужденіемъ для Церкви Православной хранить Постъ, но и участіе въ жизни, страданіяхъ и смерти Святыхъ, — друзей Божіихъ. Такое благоговѣніе къ нимъ заповѣдуетъ Ап. Павелъ, говоря:

подобни мнѣ бывайте, яко же азъ Христу (1 Кор. IV, 16).

Постясь, по установленію Церкви, въ нѣкоторые дни Поста Господа и Святыхъ, мы поучительно исповѣдуемъ, что для насъ въ дѣлахъ вѣры и духовной жизни служатъ образцами Господь и Св. други Его; а постясь во дни страданія и смерти Господа и Святыхъ, мы благоговѣйно свидѣтельствуемъ, что нашему сердцу не чужды ихъ терпѣніе и раны ради грѣховъ нашихъ. Страданія и смерть Господа и Святыхъ, въ коихъ должны мы принимать живое участіе Постомъ, есть жертва за насъ: такъ нашъ Постъ во дни сихъ страданій и смерти есть посильная наша жертва, поставляющая насъ въ эти дни въ правильномъ отношеніи къ Господу и Святымъ, принесшимъ себя въ жертву за насъ. Если добрые дѣти по любви къ матери, готовы иногда терпѣть голодъ, чтобы только дождаться ея и вмѣстѣ съ нею раздѣлить трапезу: то не болѣе ли обязаны чада Церкви раздѣлять ея постную трапезу и терпѣливо дожидаться ея благословенія на разрѣшеніе Поста.

Проистекая изъ живаго участія въ страданіяхъ и жизни Богочеловѣка и Его истинныхъ послѣдователей, Постъ былъ во всѣ времена Церкви Божіей. Постники Вѣтхозавѣтные своими подвигами свидѣтельствовали вѣру свою въ имѣвшаго пострадать Мессію, подвижники Новаго Завѣта свидѣтельствуютъ вѣру въ пострадавшаго Господа Іисуса.

Во-вторыхъ Спаситель указалъ цѣль Поста для нашего *освященія отъ грѣха и единенія съ Богомъ*. Содѣйствіе Поста къ освященію и единенію нашему съ Богомъ весьма велико, важно и спасительно.

Если силою питанія человѣкъ развивается; то Постомъ и особенно строжайшимъ, онъ много можетъ измѣнить и духовно усовершить себя. Грѣшника порабощаютъ и унижаютъ многоразличныя страсти и омрачаютъ въ немъ образъ и подобіе Божіе. Чувственныя наклонности человѣка подобны огню: по мѣрѣ удовлетворенія ихъ онѣ воспламеняются и усиливаются, иногда такъ, что человѣкъ дѣлается ихъ невольникомъ и всюду ищетъ своихъ плотскихъ удовольствій, не стыдясь своего униженія. Состояніе нравственнаго поврежденія, происходящаго въ человѣкѣ отъ невоздержанія и преобладанія иныхъ страстей, изображается въ Писаніи чертами мрачными. *Яде Іаковъ и насытися, и отвержеся возлюбленный: уты, утолстѣ, разширѣ: и остави Бога сотворшаго его, и отступи отъ Бога Спаса своего* (Втор. XXXII, 15 сн. Втор. XXXI, 20): *питающаяся пространно, жива умерла* (1 Тим. V, 6): *сіе вѣждь, яко въ послѣдніе дни настанутъ времена люта. Будутъ бо человѣцы* (между прочимъ) *невоздержницы, сластолюбцы, паче нежели Боголюбцы* (2 Тим. III, 1 — 4) и проч. Церковь поетъ: «люди сѣдоша, якоже пишется, ястиже и пити, и восташа играти, виждь объяденія волны лютыя» ([1]). Непостящійся подобенъ постоянно-нагруженному судну, которое глубже врѣзывается въ воду и плыветъ тише, чѣмъ безъ груза. Но лишеніемъ пищи и питія, изъ послушанія Богу и Церкви, подобно блудному сыну, который, когда *бысть гладъ крѣпокъ на странѣ той, и той начатъ*

([1]) Въ 9й пѣсни утренняго канона въ среду 3 седмицы св. Четыредесятницы.

лишатися, въ себѣ же пришедъ, рече: воставъ иду ко отцу моему, и реку ему: отче, согрѣшихъ на небо и предъ тобою (Лук. XV, 14, 17 — 18. сн. 2 Цар XII, 16), человѣкъ невольно *смиряется, скорѣе приходитъ* въ себя, *освобождается* рабской зависимости отъ страстей и съ раскаяніемъ *обращается къ Богу*. Укрощая страсти и ослабляя узы плотскіе, стѣсняющіе и порабощающіе душу, постящійся, не отягченный пищею и питіемъ, становится живѣе, бодрѣе и *дѣятельнѣе*, менѣе нуждается въ покоѣ и снѣ. Умъ, память и чувства постящагося, свободные отъ излишняго вліянія пищи и мокротъ, бываютъ воспріимчивѣе, *острѣе*, способнѣе къ молитвѣ и *святѣе* (Мат. XVII, 21). Сообразно внутреннему состоянію духа, возвышаемаго Постомъ, самый цвѣтъ лица у постящагося дѣлается *благообразнѣе* и пріятнѣе; весь составъ тѣла *здоровѣе* и сильнѣе (Дан. I, 15). Ибо чѣмъ менѣе пищи, тѣмъ менѣе гніенія и тлѣнія. Чѣмъ ощутительнѣе немощь гордаго естества, смиряемаго Постомъ, тѣмъ безпрепятственнѣе дѣйствуетъ въ человѣкѣ благодать Божія, которая *въ немощи совершается* (2 Кор. XII, 9 — 10). Великіе постники способны были скитаться въ овечьихъ и козьихъ кожахъ, терпѣть недостатки и бѣдствія, блуждать по пустынямъ и горамъ, по пещерамъ и ущеліямъ земли (Евр. XI, 37 — 38), питаясь кореньями, сухимъ хлѣбомъ и водою: и между тѣмъ цвѣли здоровьемъ, живя до 80, 90 и болѣе лѣтъ. Возможны-ли такіе труды и столь продолжительная жизнь для изнѣженныхъ роскошью въ пищѣ, одеждѣ и жилищахъ? Но что всего важнѣе, умерщвленіемъ плоти своей великіе подвижники, возвышаясь надъ земнымъ

приближались къ Богу Духу, благоугождая Ему (Лук. 11, 37) и дѣлаясь избранными орудіями Его благодати, откровеній и присносущнаго Его свѣта (Исх. XXXIV, 28-35), *и къ послѣдней цѣли своего бытія*, состоящей въ преобразованіи тѣла тлѣннаго въ нетлѣнное, униженнаго въ славное, немощнаго въ сильное, душевнаго въ духовное (1 Кор. XV, 42 — 44), оставаясь и по смерти нетлѣнными. Посему и Слово Божіе и Церковь и всѣ народы высоко чтутъ Постъ.

Согласно съ Словомъ Божіимъ, св. Отцы и Церковь изображаютъ спасительные плоды христіанскаго Поста. «Постъ, по словамъ св. Аѳанасія Великаго ([1]), собственнымъ опытомъ познавшаго важность его, исцѣляетъ болѣзни, изсушаетъ въ тѣлѣ вредныя мокроты, прогоняетъ діавола, удаляетъ злые помыслы, просвѣтляетъ умъ, очищаетъ тѣло, возноситъ человѣка къ престолу Божію». Св. Григорій нисскій говоритъ: «какъ во время лѣтняго зноя тихое дуновеніе вѣтра прохлаждаетъ воздухъ, даетъ свободу нашему дыханію: такое-же дѣйствіе производитъ и Постъ, прохлаждая зной плотскихъ страстей, происходящихъ отъ пресыщенія. Ибо онъ утончаетъ грубость тѣла, уменьшаетъ его тяжесть, ослабляетъ жилы, столь сильно біющіяся отъ полноты крови, давая имъ нѣкоторое облегченіе. А когда жилы имѣютъ правильное біеніе и мозгъ не помрачается излишними парами, тогда и въ головѣ нашей бываетъ порядокъ и тишина. Воздержаніе даетъ также отдыхъ желудку: ибо онъ освобождается

([1]) О дѣвствѣ.

отъ напряженной работы и не трудится, подобно кипящему котлу, надъ пищевареніемъ. Тогда глаза наши смотрятъ чисто, ясно; нѣтъ предъ нами того мрака, которымъ окружается зрѣніе отъ объяденія. Ноги наши ходятъ твердо, руки дѣйствуютъ съ надлежащею крѣпостію; дыханіе получаетъ свободу, поелику не стѣсняется никакими внутренними возмущеніями; рѣчь постящагося внятна и раздѣльна; умъ свѣтелъ и по истинѣ тогда бываетъ Богоподобенъ, совершая свои дѣйствія, какъ въ духовномъ тѣлѣ, безъ всякаго препятствія и смятенія; сонъ безмятеженъ и чуждъ привидѣній. Постническая жизнь есть подобіе будущей, безсмертной. Ибо какъ тогда, совлекшись страстнаго тѣла сего, мы получимъ свободу и ничто не будетъ принуждать насъ служить чреву и раболѣпствовать страстямъ: такъ и теперь, отвергаясь плоти и противясь ея требованіямъ, мы можемъ поставить себя въ состояніе весьма близкое къ ожидаемому нами безсмертію. Станемъ-же удаляться сластолюбія, по мѣрѣ силъ своихъ: ибо никакъ нельзя одному и тому-же человѣку быть и сластолюбивымъ и Боголюбивымъ» (¹). Возлюбимъ Постъ — матерь добродѣтелей, говоритъ Церковь, тихія лица постящихся суть знаки душевнаго строенія (²). О благотворномъ вліяніи Поста на постящагося, кромѣ Святыхъ, свидѣтельствуютъ и иные (³).

(¹) Въ словѣ при вступленіи въ св. Четыредесятницу.

(²) Въ 8 пѣсни утренняго канона въ среду 3 седмицы Четыредесятницы.

(³) «Безъ преувеличенія можно сказать, что исключительнымъ употребленіемъ пищи одной какой-либо въ про-



Говѣніе.

Пользуясь Постомъ какъ средствомъ къ освященію и единенію съ Богомъ, Православная Церковь призываетъ насъ къ Покаянію и Причащенію всегда во дни Поста, кои обыкновенно называются *Говѣніемъ*, временемъ особеннаго благоговѣнія. Ибо кромѣ освященія, предварительно подаваемаго Постомъ готовящемуся къ Исповѣди и Причащенію Постъ также служитъ и къ умилостивленію Бога (2 Цар. XII, 16, 22. Іон. III) а слѣдовательно къ полученію отъ Него прощенія грѣховъ. Время Говѣнія, состоящее обыкновенно, по предписанію Церкви, въ седмицѣ, а по нуждѣ

долженіе значительнаго времени, можно измѣнить не только характеръ, умственныя способности, но и самое тѣлосложеніе и наружность человѣка. Употребляющій исключительно мясную пищу; и спиртные напитки имѣетъ плотное и крѣпкое тѣло, быстрое кровообращеніе, возвышенную температуру, значительную мышечную силу, воинственный характеръ, обуреваемый сильными страстями. Противоположно дѣйствуетъ исключительная пища постная. Св. отцы Церкви понимали эту разность въ дѣйствіи пищи, и на ней основали Посты, при назначеніи которыхъ они имѣли въ виду нравственность человѣка, сообразно главнѣйшимъ догматамъ Религіи. Постъ улучшаетъ состояніе нашего здоровья, доставляя время и случай пищеварительнымъ органамъ, успокоиться и отдохнуть отъ употребленія мясной пищи и спиртныхъ напитковъ, очищая органы отъ нечистотъ и предотвращая новое накопленіе излишнихъ пищевыхъ остатковъ, уменьшая избытокъ и разгорячительное дѣйствіе крови, и чрезъ то отвращая множество болѣзней». Изъ Отечествен. Записокъ 1840 года, Августа, о пищѣ и дѣйствіи ея на тѣлосложеніе.

и въ трехъ дняхъ (¹), есть Постъ строжайшій для вѣрующихъ. Самое слово *Говѣніе* внушаетъ уже вѣрующимъ о вящшемъ благоговѣніи предъ Богомъ, и потому объ особенно строгомъ бдѣніи надъ собою, и воздержаніи. Чѣмъ короче время Говѣнія; тѣмъ усерднѣе и усиленнѣе потребно пощеніе и смиреніе. Кто истинно говѣетъ и сокрушается о грѣхахъ,тотъ необходимо сохранитъ и употребитъ Постъ тѣлесный; сокрушающемуся не до пищи и питія.



(¹) Церковн. Устава гл. 32. Извѣстіе учительное въ Служебникѣ.

ОПЕЧАТКИ.

стр.	напечатано:	читать	должно:
88	умиляютея	»	умиляются,
104	пѣня	»	пѣнія,
122	вазношенія	»	возношенія
175	огашенные	»	оглашенные
214	въ 318	»	въ 418
225	пріявшихъ	»	пріявшей
252	съ созиданіе	»	въ созиданіе

